

Белов Петр Юрьевич
(Санкт-Петербург)

АГИОЛОГИЧЕСКИЙ КОНТЕКСТ В ПРАВОСЛАВНО-КАТОЛИЧЕСКИХ ОТНОШЕНИЯХ

Аннотация. Для обозначения исторических личностей, исповедавших католицизм, обладавших высокими морально-нравственными качествами, целесообразно ввести в научный и православно-церковный оборот условный термин «инославные христиане доброй воли». Использование этого термина не будет противоречить православной доктрине, если данные исторические личности: комплиментарно или нейтрально относились к православию; не занимались католическим прозелитизмом в отношении православных христиан; бескорыстно служили нуждающимся православным христианам, как, например, Федор Гааз; верно служили интересам главы православного государства и поместной православной церкви, сохранив эту верность до смерти, как, например, Алоизий Трупп.

Ключевые слова: святые, православие, католицизм, инославные христиане доброй воли, Федор Гааз, Алоизий Трупп, император Павел I.

В процессе развития православно-католического диалога, значимым является вопрос о возможности взаимного признания святых, канонизированных в этих конфессиях. Каждая из сторон основывает свою позицию на конфессиональном учении о человеке, о способах достижения им праведности. В истории православной и католической церкви есть персоны, высокий морально-нравственный уровень которых не ставится под сомнение одновременно в обеих конфессиях. Православные антропологи и агиологи призваны дать богословский ответ на вопрос, *может ли в принципе* быть признан христианским праведником человек обладающий высокими христианскими морально-нравственными качествами, но, при этом, формально принадлежащий к расколь-

нической или инославной, то есть еретической с православной точки зрения, конфессии. Православный антрополог прот. Вадим Леонов отмечает, что в названии богословской дисциплины «христианская антропология» термин «христианская» является синонимом терминов «православная» и «церковная» (Леонов. 2016. С. 11). По его мнению, содержания богословских дисциплин, христианской антропологии и христианской агиологии пересекаются (Там же. С. 14). Для агиологического, а значит и христианско-антропологического анализа, в числе других используются материалы смежной богословской дисциплины — христианской агиографии. Жития святых, мученические акты, иные документальные свидетельства святой жизни, фото, видео и аудио материалы составляют специфический агиографический контент. Агиологический анализ данного контента, помогает лучше понять такой феномен христианской жизни как святость. В сфере научных интересов христианских агиологов и христианских антропологов, среди прочего, находятся различные способы достижения человеком святости.

Общим принципом христианских научных дисциплин агиологии и антропологии является истинность веры. Отметим, что с точки зрения религиозно-мотивированного исследователя, монополией на истину обладает только та конфессия, адептом которой он является. Так, например, православный исследователь, прот. Вадим Леонов утверждает: «Если человек не верит в истинность Священного Предания, то его рассуждения об антропологическом учении Церкви теряют смысл, ибо без веры человек не способен к правильному пониманию духовного опыта Православия» (Леонов. 2016. С. 13). С точки зрения адептов христианских конфессий, в доктринах которых присутствует вера в существование святых, подлинность праведность и святость могут быть достижимы только «в границах» этих конфессий. Как отмечает известный православный канонист А. С. Павлов, каждое из существующих христианских вероисповеданий признает себя единой церковью Христовой, отрицая истинность иных конфессий. Утверждается, что «с чисто церковной точки зрения нет и не может быть веротерпимости». «Всякое сознательное и намеренное отступление от единства церкви, в том или другом отношении, будет в ее глазах посягательством на религиозную истину, преступлением ереси или раскола» (Павлов. 2002. С. 362). В отношении «ереси и раскола» А. С. Павлов употребляет термин «преступление», следовательно, в церковном сознании, любой еретик или раскольник, независимо

от его личных нравственных качеств, воспринимается как «духовный преступник».

Самый значительный раскол в истории христианства принято датировать 1054 г. Он получил наименование «Великий раскол», или «Великая схизма». Вследствие раскола образовались две христианские конфессии — православие и католицизм. Как православные, так и католики утверждают, что истинная христианская церковь не может разделиться, но от нее могут отделяться заблудшие. Христиане, которые были признаны святыми, или, в религиозной терминологии, канонизированы, в дораскольной церкви, в период до 1054 г., как правило, продолжают признаваться таковыми одновременно в обеих конфессиях. Но есть и исключения. Например, Папа Римский Либерий (понтификат с 352 г. по 366 г.). Он канонизирован в православной церкви, в которой почитается как «святитель Ливерий исповедник Папа Римский». Католическая церковь папу Либерия святым не признает. Взгляды на возможность взаимного признания святыми лиц, канонизированных в каждой из конфессий после 1054 г., у православных и католиков не совпадают. У католиков в настоящее время существует практика, согласно которой они исследуют жизнеописания и труды святых, канонизированных в православной церкви в период после Великой схизмы, и затем, принимают решение о включении или невключении их имен в католические святцы. Например, из широко известных святых, канонизированных православной церковью после 1054 г., в католической церкви сегодня официально почитают преподобных Сергия Радонежского и Серафима Саровского. Насчитывается несколько десятков русских православных святых, святость которых официально признается католической церковью. Это количество можно назвать незначительным по сравнению с общим количеством святых, канонизированных православной церковью в России. Православная церковь не имеет практики выборочного включения католических святых в свои святцы. Отношение православных христиан к католическим святым варьируется от сдержанного до крайне критического. Так, например, широко почитаемый православный святой, святитель Игнатий (Брянчанинов) епископ Кавказский и Черноморский писал: «Не играйте Вашим спасением, не играйте! иначе будете вечно плакать. — Займитесь чтением Нового Завета и святых Отцов Православной Церкви (отнюдь не Терезы, не Францисков и прочих западных сумасшедших, которых их еретическая Церковь выдает за святых)» (Игнатий (Брянчанинов). Т. 8. 2007. С. 184).

В жизни православных христиан, в том числе и «обретших святость» важное место занимает институт духовного наставничества. В православии известны своеобразные «школы святости». Ярким, и одновременно, относительно современным является пример духовной преемственности знаменитых оптинских старцев. В соответствии с традицией православия, обязательным личностным качеством духовного наставника должна быть *верность* православной церкви и ее учению. О значении духовного наставничества, в процессе достижения христианином святости, пишется в работе «Основы христианской антропологии и психологии» Юрия Михайловича Зенько. В главе «Святость и гениальность» содержится мысль о том, что сутью христианского аскетизма является выполнение христианином заповеди искать прежде всего царствия Божия (Мф. 6, 33), и искать его внутри себя, так как, по евангельскому слову: «Царствие Божие внутрь вас есть» (Лк. 17, 21). Утверждается, что внутреннее, интровертное творчество человека, без должного умения и без духовного наставничества, может быть неправильно построенным и неверно ориентированным. И так как «всякая неправда есть грех» (1 Ин. 5, 17), то и неадекватное обращение человека к своему внутреннему миру также является грехом (Зенько. 2007. С. 330–331). Из этого следует, что, если духовными наставниками человека, в процессе его обращения к своему внутреннему миру будут еретики, то есть лица, не являющиеся носителями «всей полноты православной истины», то ему никогда не достигнуть святости, в православном ее понимании.

Священноначалие Русской православной церкви сформулировало и юридически закрепило основной принцип отношения православных к католикам, а значит и к католическим святым. Принцип изложен в документе, озаглавленном «Основные принципы отношения Русской Православной Церкви к инославиям». Этот документ был принят на Юбилейном Архиерейском Соборе, состоявшемся 13–16 августа 2000 года в г. Москве. В документе констатируется, что «развитие вероучительных основ и этоса Римско-Католической Церкви, нередко шло вразрез с Преданием и духовным опытом Древней Церкви». Одновременно с этим, священноначалие Русской православной церкви утверждает, что «Диалог с Римско-Католической Церковью строился и должен строиться в будущем с учетом того основополагающего факта, что она является Церковью, в которой сохраняется апостольское преемство рукоположений» (Основные принципы... 2000).

В приведенном соборном утверждении обращают на себя внимание три элемента:

1) В тезисе о том, что развитие вероучительных основ и этиоса Римско-Католической Церкви, нередко шло вразрез с Преданием и духовным опытом Древней Церкви, ключевым для его понимания является слово «нередко». Смысл этого слова можно выразить фразой «часто, но не всегда».

2) «Церковь» для православных христиан является понятием священным. Для определения «лжехристианского сообщества» православные христиане, тем более из числа православных иерархов, понятие «Церковь» не используют. Архиерейский собор, применительно к католикам, употребляет термин «Церковь» с большой буквы, без приставки «лже», то есть признает статус католиков как христианской церкви.

3) Констатация Архиерейским собором наличия апостольского преемства рукоположений у католиков, на практике означает, что любой католический священнослужитель, например, католический епископ, имеет право пройти таинство исповеди у православного пресвитера или епископа, отказаться от доктрин католицизма, противоречащих православному вероучению, после чего, без дополнительных условий, в том же священном сане, продолжить свое религиозное служение, но уже в составе православной церкви.

Из приведенного действующего документа можно сделать вывод, что с точки зрения священноначалия Русской православной церкви, католики сохраняют некоторые основополагающие элементы подлинной христианской церковности. Представляется обоснованным вопрос о том, возможна ли в принципе ситуация, в которой православная церковь официально признает наличие проявлений подлинной христианской святости в жизни того или иного члена католической церкви.

В процессе исследования, автор данной статьи обратил внимание на четырех российских исторически значимых персон, руководствовавшихся в своей жизни базовыми христианскими нравственными ценностями. Среди них православные — российский Император Павел I, и святитель Лука Исповедник Архиепископ Крымский, и католики — российский врач филантроп Федор Петрович Гааз, и потомственный почетный гражданин Российской Империи Алоизий Трупп.

1. Российский Император Павел I — абсолютный монарх, наделенный властью главы православной церкви в России. Не признавая над собой никакой другой власти кроме Бога (в его православном понимании), при этом оказывал покровительство структурам Римско-Католической церкви, а именно европейским католиче-

ским орденам, Мальтийскому и Иезуитов, находившимся в кризисной ситуации. Император Павел I официально был Великим магистром Мальтийского ордена. Он способствовал расширению взаимодействия православных с католиками, в целях совместно-го противостояния распространению в Европе антихристианских идей Французской революции. В период своего царствования придерживался принципа расширения религиозных прав и свобод российских подданных, например, старообрядцев. Известна характеристика императора Павла I, данная, согласно преданию, святым преподобным Серафимом Саровским: «император Павел Петрович, как любил Церковь святую, как чтит святые уставы ее и сколько сделал для блага ее, немногие из царей русских, подобно ему, послужили Церкви Божией» (см.: Стрижев. 2006. С. 428). Павел I почитается православными христианами как мученик за веру. Особо почитание императора Павла I проявляется в среде православных петербуржцев. Место его мученической кончины — Михайловский замок — стал знаковым и активно посещаемым историческим объектом северной столицы. В начале XX века причт Петропавловского придворного собора г. Петрограда вел работу по сбору информации о чудесах по молитвам к императору Павлу I, происходивших на его гробнице. Эта работа была прервана в связи с началом репрессий в отношении православной церкви в советской России. В 1990-е годы, в самом начале постатеистического возрождения церковной жизни, идея о канонизации императора Павла I стала существенным элементом российского православного дискурса (Барановский, Вишняков. 1991). Вопрос о возможном официальном причислении монарха-мученика к лику святых в Русской православной церкви остается актуальным и в настоящее время.

В случае канонизации императора Павла I сложится уникальная ситуация, когда православный святой, сохраняя верность православной церкви, и не признавая над собой власти римского понтифика, при этом, де-факто, возглавлял структурное подразделение Римско-Католической церкви. Представляется необходимым дать православное религиозно-антропологическое осмысление деятельности императора Павла I на посту главы католического Мальтийского ордена.

Обоснованной представляется постановка вопроса о том, допускают ли в принципе православные каноны ситуацию в которой член православной церкви руководит религиозной общиной инославных христиан, не имеющих намерения принять православие,

в случае если плоды труда этой общины приносят пользу православной церкви.

2. Святитель Лука архиепископ Крымский (в миру, Валентин Феликсович Войно-Ясенецкий), выдающийся врач — хирург, ученый, православный святой. Святитель Лука всегда сохранял верность православной церкви, и ее учению. При этом, обращаясь к своей православной пастве, он приводил примеры истинного христианского благочестия, проявлявшегося, по его мнению, не только на православном востоке, но и на католическом западе. Например, фрагмент его проповеди от 15 сентября 1957 г.: «В житии великого католического святого Франциска Ассизского читаем легенду о том, как целыми стаями слетались птички на большое дерево, под которым он часами проповедовал им о Господе Иисусе Христе. Почему эти легенды так волнуют нас и приводят в тихую радость? Не потому ли, что это не легенды, а истинные события?» (Лука (Войно-Ясенецкий). 1957). В наличии у католиков традиции почитания святых мощей святителя Луки Крымский видел одно из проявлений истинной церкви. Фрагмент проповеди святителя от 22 мая 1949 г.: «Мир православный и мир римско-католический почитают святые мощи не только святителя Николая, но и весьма многих великих святителей, и мощи всех святых мучеников. Это особенность истинной Церкви. Этого почитания нет в тех христианских общинах, которые отошли от единства с православной и с римско-католической Церковью» (Там же). Агиографические материалы имеют важное педагогическое значение в православной конфессии. Преподобный Иустин Челийский называл жития святых «единственной православной педагогикой» (Иустин (Попович). Что такое...). Актуальными являются вопросы: 1) о соответствии православным канонам практики использования православными проповедниками агиографических материалов Римско-Католической церкви, в качестве православных педагогических источников; 2) о принципиальной возможности личностного духовного роста православного христианина, в случае если он будет руководствоваться в жизни духовно-назидательными материалами, содержащимися в житиях католических святых.

3. Федор Петрович Гааз, известный современникам как человек праведной христианской жизни. Москвичи разных вер и убеждений, при жизни называли его «праведным доктором» и «святым доктором». Федор Гааз был русским военным врачом, ученым, филантропом. Он широко известен своими добрыми делами, бескорыстной помощью нуждающимся, прежде всего из числа заключенных. Благодетельность он сочетал с христианской пропо-

ведью. Доктор Федор Гааз не только ходатайствовал об облегчении участи заключенных, и материально поддерживал их. Он бескорыстно лечил бедных людей. Являясь адептом католической церкви, Федор Гааз содействовал строительству православного храма, распространял среди заключенных православную духовную литературу, активно сотрудничая в этом служении с известным русским святым — митр. Московским Филаретом. Святитель Филарет особо чтит доктора Гааза за его милосердные христианские подвиги. Сохранились предания о том, что святитель Филарет разрешал православному духовенству молиться об исцелении заболевшего католика Федора Гааза. Святитель Филарет лично приехал проститься с умирающим доктором, а после его смерти разрешил отслужить по инославному христианину Федору Гаазу православную панихиду, что было беспрецедентным случаем в то время. Православные христиане в России помнят и любят доктора Федора Гааза, не только как филантропа, но, прежде всего, как человека, стремившегося жить в соответствии с христианскими нравственными ценностями. Сейчас в католической церкви идет процесс причисления доктора Федора Гааза к лику святых. Как известно из средств массовой информации, глава русской православной церкви Святейший Патриарх Кирилл выразил полное одобрение идеи о том, чтобы католический акт беатификации состоялся именно в Москве, так как в Москве доктор Федор Гааз прожил большую часть жизни, и именно в этом городе наиболее полно проявились его христианские добродетели (Доктор Гааз. 2020). Представляется обоснованным вопрос, о том, можно ли в принципе квалифицировать подвиг бескорыстного служения нуждающимся православным христианам, совершенный инославным христианином как акт проявления им святости в ее *православном* понимании. В случае с доктором Федором Гаазом это бескорыстное служение сочеталось с его деятельностью по православному храмостроительству, православному книгоиздательству, духовному просвещению православных заключенных, при участии православного духовенства, в соответствии с православной традицией.

4. Алоизий Трупп, потомственный почетный гражданин Российской Империи, камер-лакей императора Николая II, католик, причисленный Русской православной церковью за границей (РПЦЗ) к лику православных святых. В Русской православной церкви вне границ РПЦЗ Алоизий Трупп официально святым не признается, но почитается, как праведный христианин, причастный к подвигу Святых Царственных Страстотерпцев. Когда плененный большевиками император Николай II не смог платить своим

слугам жалование, Алоизий Трупп продолжил служить бесплатно. Он был самым старым по возрасту узником Ипатьевского дома. Примечательно, что католик Алоизий Трупп участвовал в православных богослужениях в Ипатьевском доме. Он исполнял обязанности православного пономаря, разжигал и подносил кадило, выносил церковную свечу. На предложение большевиков покинуть царскую семью, сделанное не за долго до ее убийства, Алоизий Трупп ответил отказом. Он был убит вместе с членами императорской семьи, и другими сохранившими им верность слугами. Постановка вопроса о канонизации католика в православной церкви, это уникальный случай. В процессе причисления Алоизия Труппа к лику святых, священноначалие РПЦЗ руководствовалось древней церковной традицией, допускающей канонизацию бывших язычников, принявших христианскую веру, над которыми формально не было совершено православное таинство крещения. В случае, если такие «некрещенные христиане» принимали мученическую смерть за свои христианские убеждения, их канонизировали как христианских святых — мучеников. Это явление получило в христианской церкви наименование «крещение кровью». В соответствии с христианской доктриной, принявший христианство язычник крестился не водой из крещальной купели, а своей собственной кровью, пролитой за Христа в момент мученической кончины. Представляется, что церковно-исторические прецеденты с крещением кровью неприменимы к ситуации с убийством Алоизия Труппа. На данный момент нет никаких данных о том, что Алоизий Трупп в последние минуты своей жизни отказался от католицизма, осудил его как раскол или ересь, продекларировал истинность православного вероучения. Установленным является только тот факт, что католик Алоизий Трупп до конца исполнил клятву верности православному российскому императору. В соответствии с требованиями действовавшего в Российской Империи законодательства, христианин-католик Алоизий Трупп, при поступлении на службу принес эту клятву Богу перед Крестом и Евангелием. Алоизий Трупп был конфирмованным (миропомазанным) католиком. Как известно, православная церковь признает действительность католических таинств, в том числе крещения и миропомазания. Православные христиане верят в то, что крещение и миропомазание над человеком может быть совершено только один раз. В случае перехода конфирмованных католиков в православие, повторные крещения и миропомазания над ними не совершаются. Следовательно, не язычник, а крещенный и миропомазанный христианин, Алоизий Трупп не мог повторно

«креститься кровью». Для Алоизия Труппа, как для верующего католика, высшим главой на земле, духовным и светским сувереном являлся Папа Римский. Российский император официально был главой православной церкви в России, и не признавал над собой не только власти римского епископа, но и вообще никакой власти кроме Бога, в его православном понимании. Православная церковь, в католическом понимании, это раскольническая структура, так как не признает над собой власти Папы Римского. Следовательно, можно предположить, что если бы католик Алоизий Трупп, в целях спасения своей жизни, оставил службу «главе раскольничьей, с точки зрения Рима, православной российской церкви», то он не поддал бы под осуждение католического священноначалия. Религиозным актом предательства для католика может быть признана только измена Папе Римскому или лицам, действующим от его имени и по его поручению. Католик Алоизий Трупп сделал свой выбор, отдав жизнь за главу православной российской церкви. Его бескорыстный и жертвенный поступок, с общечеловеческой точки зрения, можно квалифицировать как *подвиг*. Иерархи РПЦЗ, канонизировав католика Алоизия Труппа, создали прецедент в современной практике российского православия. Этот прецедент может стать предметом религиозноведческих и теологических исследований. Требуется ответить на православно-антропологический вопрос, допустимо ли в принципе квалифицировать подвиг мученичества, совершенный инославным христианином, как акт проявления *святости*, в ее православном понимании.

Отметим, что по инициативе автора данной статьи 24 марта 2021 г., в день 220-летия мученической кончины Российского Императора Павла I-го, в городе Санкт-Петербурге, в крипте католического храма Посещения Пресвятой Девой Марией Елизаветы, был торжественно открыт христианский мемориал «Помни праведников». В церемонии открытия приняли участие духовные и светские лица, принадлежащие к православию и католицизму. Православное духовенство представлял известный ученый, специалист по межконфессиональным отношениям, профессор, протоиерей Владимир Филиппович Федоров. Увековеченных в мемориале, перечисленных выше четырех христианских праведников объединяет уникальная особенность: несмотря на принадлежность к разным христианским конфессиям, их нравственные подвиги получили одинаково высокую оценку как православных, так и католиков.

Характер взаимоотношений католической и православной церковью на каждом историческом этапе во многом зависит от

позиций руководства этих церквей по отношению друг к другу. Современный положительный пример — это взаимоотношения Святейшего Патриарха Кирилла и Папы Римского Франциска. Представляет интерес характеристика, данная скончавшемуся в 2025 г. Папе Римскому Франциску главой Русской православной церкви Святейшим Патриархом Кириллом, в присутствии православного сербского Патриарха Порфирия и Президента России Владимира Владимировича Путина. Суть высказываний Святейшего Патриарха Кирилла в следующем: Папа Франциск был человеком твердых взглядов и убеждений; ближайшие сотрудники Папы оказывали на него давление, в целях склонить понтифика к охлаждению отношений с Русской православной церковью; настал момент, когда это давление достигло максимальной силы; в этот момент Папа Франциск лаконично ответил лицам, оказывающим на него давление «Не ссорьте меня с Патриархом Кириллом», после чего, прервав с ними диалог, повернулся и ушел. Свой рассказ о Папе Франциске Святейший Патриарх Кирилл подытожил фразой: воспоминания о нем самые добрые, и в плане отношений к России, и в плане отношений к Русской православной церкви. Президент России также дал положительную оценку почившему римскому понтифику (Встреча... 2025). Несмотря на непростую геополитическую обстановку, в период своего понтификата Папа Франциск, преимущественно демонстрировал комплиментарное отношение к России. Так, например, 25 августа 2023 года, в ходе встречи с католической молодежью в Санкт-Петербурге, состоявшейся в формате телемоста, римский понтифик призвал слушателей, среди прочего, никогда не забывать о том, что они: наследники великой России святых; наследники великой России Петра I и Екатерины II; наследники великой просвещенной Империи, страны большой культуры и большой человечности. Папа Франциск призвал участников встречи никогда не отказываться от этого наследия. В заключении он сказал: «Вы — наследники великой матушки России, идите вперед с этим», и поблагодарил участников телемоста (Телемост.. 2023). Представляется очевидным, что, говоря о «великой России святых» Папа Римский имел ввиду не только католических, но и православных российских святых. Как известно, упомянутые папой выдающиеся российские государственные деятели император Петр I Великий и императрица Екатерина II Великая по вероисповеданию были православными христианами.

Выводы. Автору данного исследования представляется, что:

1) Для обозначения совокупности исторических личностей, исповедавших католицизм, обладавших высокими морально-нрав-

ственными качествами, основанными на базовых общехристианских морально-нравственных ценностях, целесообразно ввести в научный и православно-церковный оборот условный термин «инославные христиане доброй воли».

2) Использование этого термина не будет противоречить православной доктрине, если данные исторические личности: комплиментарно или нейтрально относились к православию; не занимались католическим прозелитизмом в отношении православных христиан, и не призывали к нему; бескорыстно служили нуждающимся православным христианам, как, например, Федор Гааз; верно служили интересам главы православного государства и поместной православной церкви, сохранив эту верность до смерти, как, например, Алоизий Трупп.

3) «Инославных христиан доброй воли», соответствующих перечисленным признакам, допустимо приводить в пример в православных проповедях. Так, католических святых, не проявлявших враждебность к православию, приводил в пример известный православный святой Лука Крымский.

4) Православным христианам допустимо сотрудничать с католиками, в целях совместного противостояния пропаганде идей, направленных на дискриминацию христиан всех конфессий (например, экстремистская идеология воинствующего атеизма). Именно эти цели ставил глава православной церкви в России император Павел I, оказывая поддержку католическим орденам, Мальтийскому, и Иезуитов, активно боровшимся с распространением в обществе антихристианских идей Французской революции.

5) Дальнейшее изучение жизнеописаний «инославных христиан доброй воли», и увековечивание их памяти, среди прочего, будет способствовать развитию межконфессионального православно-католического диалога в России.

Литература

Барановский А., Вишняков В. Венок на гробницу императора Павла I. СПб.: Облик, 1991. 10 с.

Встреча с Патриархом Московским и всея Руси Кириллом и Патриархом Сербским Порфирием. Владимир Путин встретился в Кремле с Патриархом Московским и всея Руси Кириллом и Патриархом Сербским Порфирием. 2025. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.kremlin.ru/events/president/news/76775> (Дата обращения: 17.09.2025).

«Доктор Гааз: книга православного епископа». 2020 // Римско-католическая Архиепархия Божией Матери в Москве. [Электронный ресурс].

URL: <https://cathmos.ru/doktor-gaaz-kniga-pravoslavnogo-episkopa/> (Дата обращения: 14.09.2025).

Зенько Ю. М. Основы христианской антропологии и психологии. СПб.: Речь, 2007. 912 с.

Игнатий (Брянчанинов) свт. Полное собрание творений. Т. 8. М.: Паломник, 2007.

Иустин (Попович) прп. Что такое святость и зачем православному христианину читать «Жития святых» // Христианская психология и антропология. [Электронный ресурс]. URL: <https://хра-spb.ru/libr/Iustin-Porovich/chto-takoe-svyatost.html> (Дата обращения: 26.09.2025).

Леонов Вадим прот. Основы православной антропологии: Учебник. 2-е изд., испр. и доп. М.: Изд-во Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2016. 456 с.

Лука (Войно-Ясенецкий), свт. Проповеди. 1957. [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Luka_Vojno-Jasenskiy/propovedi/2 (Дата обращения: 23.09.2025)

Основные принципы отношения Русской Православной Церкви к инославию. Приняты на Юбилейном Архиерейском Соборе, состоявшемся 13–16 августа 2000 года в Москве. Официальный сайт Московского Патриархата. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.patriarchia.ru/article/98243> (Дата обращения: 27.09.2025).

Павлов А. С. Курс церковного права. СПб.: Лань, 2002. 384 с.

Телемост католической молодежи с Папой Франциском 25 августа 2023 года // РУСКАТОЛИК.РФ [Электронный ресурс]. URL: <https://ruscatholic.org/papa-telemost/> (Дата обращения: 27.09.2025).

Стрижев А. Н. Серафимо-Дивеевские предания. М.: Паломник, 2006. 608 с.

Белов Петр Юрьевич (Санкт-Петербург), канд. филос. наук, юрист, доцент кафедры профессионального образования Санкт-Петербургской Академии постдипломного педагогического образования им. К. Д. Ушинского; belovpy05@mail.ru.

Ссылка на публикацию:

Белов П. Ю. Агиологический контекст в православно-католических отношениях // Современная христианская психология и антропология: актуальные вопросы. Материалы шестой всероссийской конференции. Санкт-Петербург, 2 ноября 2025 г. СПб.: ЦХПА, 2025. С. 50–62.