



[Ізъ лекцій по Догматическому богословію.

## Таинство миропомазанія.

1. Въ таинствѣ крещенія человѣку мертвому, по выражению ап. Павла, прегрѣшеними, сообщается начало или сѣмѧ новой духовной жизни. Но чтобы это сѣмѧ новой жизни *развилось* и дало *живой ростъ*, необходимо постоянное воздействіе на него животворящаго Духа Божія. Сѣмѧ положено въ почву неблагопріятную жизненному развитію новаго сѣмени; необходимо устраниТЬ или существенно перетворить элементы враждебные развитію жизни изъ новаго сѣмени: требуется влага для растворенія, дѣйствіе живительного воздуха, свѣта, огражденіе отъ постороннихъ вліяній, вредящихъ и противодѣйствующихъ росту и созреванію. Всего этого требуетъ всякое зерно, всякое сѣмѧ, которое землемѣлецъ бросаетъ въ землю: то же нужно и для сѣмени новой жизни, для того начала возрожденія, которое сообщается грѣховной природѣ человѣка въ таинствѣ крещенія. Эти условія къ возбужденію новой жизни въ душѣ человѣка, къ развитію въ немъ сѣмени благодатной жизни, къ утвержденію, возрастанію и просиянію его въ этой жизни, сообщаются новымъ воздействиемъ Святаго Духа въ таинствѣ *миропомазанія*.

Въ сочиненіяхъ древнихъ отцевъ и учителей церкви миропомашаніе называется ὡ τοῦ πνεύματος δόσις, дарованіемъ Духа,—βεβαίωσις, или confirmatio; утвержденіемъ,—σφραγίς или Signaculum, печатію, съ присоединеніемъ иногда



dominicum, иногда spirituale, иногда frontium, иногда vitaе aeternae,—sacramentum Spiritus, таинствомъ Духа,—sacramentum chrismatis, таинствомъ помазанія, наконецъ—хрісма или, у латинскихъ писателей, unction, помазаніемъ, съ присоединеніемъ иногда mystica, иногда salutis.—Эти различныя названія совершенно ясно показываютъ, что миропомазаніе въ древней христіанской церкви считалось таинствомъ отличнымъ отъ крещенія. Правда, у древнихъ церковныхъ писателей и крещеніе называлось также „печатю“; такъ что для определенія того, миропомазаніе или крещеніе разумѣется у того или другого церковнаго писателя подъ именемъ „печати“, необходимо внимательное изученіе цѣлаго сочиненія этого писателя. Но всѣ остальные названія прилагаются *единственно и исключительно* къ миропомазанію, какъ, съ другой стороны, есть названія исключительно и единственно прилагаемыя къ крещенію. Поэтому, въ языкѣ древней церкви мы имѣемъ совершенно достаточное средство для различенія этихъ двухъ таинствъ одного отъ другого. Внутренняя связь, въ которой первенствующе вѣка христіанской церкви поставляли крещеніе и миропомазаніе, и обычай древней церкви совершать миропомазаніе не-посредственно вслѣдъ за крещеніемъ такъ же мало доказываютъ тождество этихъ двухъ таинствъ, какъ и обычай совершать евхаристію вслѣдъ за крещеніемъ и миропомазаніемъ не даетъ права утверждать тождество евхаристіи съ миропомазаніемъ и крещеніемъ.—Кромѣ того, древніе церковные писатели крещеніе и миропомазаніе прямо называютъ двумя отдельными таинствами. Такъ, на кареагенскомъ соборѣ, бывшемъ подъ предсѣдательствомъ св. Кирилана кареагенскаго, Немезіанъ тубулейскій говорилъ: „неправильно толкуютъ нѣкоторые (разумѣется наши Стефанъ, полагавшій, что для принятія еретиковъ въ церковь не слѣдуетъ совершать надъ ними крещенія, а достаточно одного возложенія на нихъ руку), говоря, что они (т. е. еретики) чрезъ возложеніе



рукъ получають святаго Духа и такимъ образомъ принимаются въ лоно церкви, ибо очевидно, что они должны возводиться въ соборной церкви *обоими таинствами*, іn utroque sacramento (т. е. крещенiemъ и возложенiemъ рукъ при миропомазанії). Точно также и самъ св. Кипріанъ говоритъ: „Не довольно для нихъ (разумѣются тѣ же самые еретики) возложение рукъ, чтобы получить Святаго Духа, если не примутъ еще и крещенія церкви. Ибо тогда только они могутъ вполнѣ освятиться и быть чадами церкви, когда возводятся *обоими таинствами*, utroque sacramento“. Изъ словъ Немезіана и Кипріана ясно видно, что крещеніе и миропомазаніе въ древней христіанской церкви считались *двуумя отдельными* и самостоятельными таинствами.

2. Когда установлено таинство миропомазанія, ясно евангеліе не указываетъ. Евангелистъ Іоаннъ въ своемъ евангеліи свидѣтельствуетъ, что Іисусъ Христосъ *обѣтовалъ* вѣрующимъ въ Него даровать Духа Святаго. „Въ послѣдній великий день, праздника, говорить онъ, стоять Іисусъ и говорилъ: кто жаждеть, иди ко Мнѣ и пей. Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ писаніи, изъ чрева потекутъ рѣки воды живой (VII, 37, 38). *Cie же, замѣчаетъ евангелистъ, рече о Дусъ, егоже хотяху пріимати вѣрующіи во Имя Его: не убо бъ Духъ Святый* (т. е. еще не было на нихъ Духа Святаго), *яко Іисусъ не у бѣ прославленъ* (40). Хотя въ этомъ мѣстѣ и не указано, посредствомъ *какого* видимаго дѣйствія будуть преподаваемы вѣрующимъ необходимые для нихъ дары Святаго Духа, но несомнѣнно, что тутъ разумѣются дары Святаго Духа, *несобходимые для всѣхъ вѣрующихъ*, а не чрезвычайные дарованія, которые сообщаются только нѣкоторымъ изъ вѣрующихъ для особенныхъ нѣкоторыхъ цѣлей, потому что обѣтованіе Спасителя о рѣкахъ живой воды обращено Имъ безразлично *ко всѣмъ жаждущимъ*, если они увѣрюютъ въ Него.—Затѣмъ, по воскресеніи Своемъ, Іисусъ Хри-



стось обѣцалъ апостоламъ ниспослать Духа Святаго и, предъ вознесенiemъ на небо, повелъ имъ ожидать исполненія этого обѣтованія въ Іерусалимѣ: вы же, говорилъ Онъ имъ, сѣдите во градѣ Іерусалимѣ: дондеже облечетесь силою свыше (Лук. XXIV, 49). И вотъ въ празднику Пятидесятницы, когда было первое собраніе Христовой церкви, Духъ Святый въ стихійныхъ образахъ бури и огненныхъ языковъ ниспѣль на собраніе Христовой церкви, и все оно въ пророческомъ восторгѣ начало славить величіе Божіе. Это знаменіе Духа Божія должно было произвести на зрителей поразительное впечатлѣніе. Ап. Петръ, объяснивъ пораженнымъ и изумленнымъ свидѣтелямъ этого чуда, что предъ ними во очію исполнилось пророчество Іоіля объ извѣяніи даровъ Святаго Духа на всѣхъ вѣрующихъ, обратился къ нимъ съ словами: покайтесь и да креститесь кіаждо въсѧ во Имя Іисуса Христа... и пріимете даръ Святаго Духа. И въ тотъ же день къ собранію церкви Христовой присоединились тысячи новыхъ членовъ.

Съ этого времени, по свидѣтельству книги Дѣяній Апостольскихъ, образъ дѣйствій апостоловъ въ распространеніи церкви по всѣмъ странамъ былъ неизмѣнно одинаковъ. Они проповѣдовали покаяніе и вѣру во Христа, обращавшихся ко Христу самарянъ, іудеевъ и язычниковъ крестили и черезъ возложеніе рукъ на новокрещеныхъ давали имъ причастниками даровъ Духа Святаго. Такъ, по свидѣтельству Дѣяній Апостольскихъ, Апостолы, слышавши, яко пріять Самарія Слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна, иже сошедши помолишася о нихъ, яко да приішутъ Духа Святаго. Еще бо ни на единаго ихъ бѣ пришелъ, точію крещени бяху во имя Господа Іисуса. Тогда возложили руць на ия и пріяша Духа Святаго (VII, 14—17). То же разскazывается въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ объ ап. Павлѣ, который, встрѣтивъ учениковъ Іоанновыхъ, спросилъ ихъ: аще убо Духъ Святъ пріяли есте търо-

вавши? Они же рѣша къ нему: по нынѣ аще Духъ Свѧтый есть слышаюмъ. Рече же къ нимъ: во что убо крестися? Они же рекоша: во Іоанново крещеніе. Рече же Павель: Іоаннъ убо крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя, да во грятущаго по немъ вѣрюютъ, си-рѣчь во Христа Іисуса. Слышавше же крестившися во имя Господа Іисуса. И возложиши Павлу на ня руцѣ, прииде Духъ Свѧтый на ня (ХІХ, 2—6).

3) Такимъ образомъ, въ вѣкъ апостольскій таинство миропомазанія совершалось непосредственно вслѣдъ за крещеніемъ, и совершалось чрезъ *возложение рукъ*. Но рядомъ съ возложениемъ рукъ въ апостольскій же вѣкъ употреблялся и другой образъ совершенія этого таинства, именно — *помазаніе*. Такъ, евангелистъ Іоаннъ въ Апокалипсисѣ о всѣхъ христіанахъ говоритъ, что Христосъ Богъ сотворилъ ихъ царями и священниками. Откуда, спрашивается, такія названія? Въ ветхомъ завѣтѣ цари и священники были *помазанниками*; перенесеніе этихъ названій на всѣхъ христіанъ равнозначуще имени *помазанниковъ*, а это имя могло быть приложено евангелистомъ къ христіанамъ не иначе, можно думать, какъ на основаніи дѣйсівительного *помазанія*, посредствомъ котораго на нихъ низводились дары Святаго Духа, какъ въ ветхомъ завѣтѣ низводились они на царей и священниковъ. Тотъ же апостолъ въ своемъ первомъ посланії, напоминая вѣрующимъ о принятіи ими даровъ Святаго Духа, наставляющаго ихъ въ истинахъ вѣры, пишеть имъ, между прочимъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся... и вы еже помазаніе пріясте отъ него, вѣ въ васъ пребываетъ, и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ и истинно есть, и нѣсть ложно: и яко же научи васъ пребывайте въ немъ* (ІІ, 20, 27). Здѣсь хотя рѣчь идетъ видимо о внутреннемъ просвѣтительномъ дѣйствіи Святаго Духа на вѣрующихъ, но судя потому что это дѣйствіе



дважды называется помазаниемъ *хрісма*, и при томъ такимъ помазаниемъ, которое вѣрующіе *приняли* и о немъ знали, какъ о фактѣ, надобно предположить, что благодатное дѣйствіе Святаго Духа, о которомъ здесь говорится, было соединено съ видимымъ общеправѣстнымъ знакомъ помазанія и сообщено было вѣрующимъ посредствомъ видимаго помазанія. Рѣчь о помазаніи находимъ мы и у апостола Павла въ словахъ, обращенныхъ къ коринѳянамъ: *Извѣстуяй же насъ съ вами во Христа и помазавъ насъ Богъ, иже и запечатлъ насъ и даде обрученіе Духа въ сердца наши* (2 Кор. I, 21). И здесь преподаваемое вѣрующимъ обручение Духа поставляется въ такой внутренней связи съ помазаниемъ Божіимъ и запечатлѣніемъ, въ какой слѣдствіе стоитъ по отношенію къ своей причинѣ,—а это даетъ основаніе предполагать, что сообщавшемуся вѣрующимъ духовно-благодатному обрученію Духа въ вѣкъ апостольской предшествовало и нераздѣльно съ нимъ соединялось видимое помазаніе и запечатлѣніе.

Такимъ образомъ, въ вѣкъ апостольской таинство сообщенія новокрещенымъ даровъ Святаго Духа совершалось двоякимъ образомъ—или чрезъ *возложеніе рукъ* или чрезъ *помазаніе*. Здесь возможно двоякое предположеніе: или апостольское руковоложеніе, о которомъ говорить книга Дѣяній апостольскихъ, замѣнено было самими же апостолами для большаго удобства или по какой-нибудь другой причинѣ помазаніемъ, о которомъ говорятъ апостолы Гоаній и Павель, или же съ рукоположеніемъ *соединялось* и помазаніе, составляя одно нераздѣльное священнодѣйствіе.

Сочиненія древнѣйшихъ церковныхъ отцевъ и учителей представляютъ свидѣтельства въ пользу того и другого предположенія. Такъ Тертулліанъ въ своемъ сочиненіи о крещеніи, между прочимъ, говоритъ: „вышедъ изъ купели, мы помазуемся благословеннымъ елеемъ; послѣ сего чрезъ благословеніе съ *возложеніемъ рукъ* призываются Святый

Духъ\*. О соединеніи съ возложеніемъ рукъ помазанія говоритьъ и св. Кипріанъ кареагенскій: „Какъ апостолы Петръ и Ioаннъ, пишеть онъ, чрезъ *возложение рукъ* на самарянъ низвели на нихъ Духа Святаго, такъ и въ церкви всѣ крещающіеся, по молитвѣ предстоятелей, чрезъ *возложение* ихъ рукъ пріемлють Духа Святаго и *запечатлѣваются* Божественною *печатию*“.

Но уже и эти писатели въ другихъ мѣстахъ своихъ сочиненій говорятъ *только* о помазаніи, не упоминая о руко положеніи. Такъ, Тертулліанъ въ сочиненіи противъ Маркіона говоритъ, между прочимъ: „Христосъ не отвергаетъ ни воды Творца, которою Онъ омывалъ своихъ, *ни елея*, которымъ помазуетъ ихъ, ни хлѣба, которымъ представляетъ собственное свое тѣло“. Равнымъ образомъ и св. Кипріанъ въ своемъ письмѣ къ Януарію пишетъ: „Тому, кто крещенъ, необходимо также быть еще и *помазану*, чтобы, принять Хризму, т. е. помазаніе, онъ могъ сдѣлаться помазанникомъ Божіимъ и имѣть благодать Христову“. Восточные писатели всѣ говорятъ *только* о *помазаніи*, о возложениіи же рукъ не упоминаютъ вовсе. Такъ, Єоофіль антіохійскій въ книгѣ къ Автолику пишетъ: „Имя Христа означаетъ помазанника... И мы потому называемся христіани, что помазуемся Божественнымъ елеемъ“. Точно также о помазаніи только говоритъ и Оригенъ. Такъ, въ одной изъ своихъ гомилій на книгу Левитъ, изобразивъ, какъ происходило въ вѣхомъ завѣтѣ очищеніе прокаженного чрезъ помазаніе кровію и возленіе елея на его голову, и переносясь затѣмъ отъ этого обряда къ новозавѣтнымъ способамъ очищенія отъ грѣховъ и освященія, онъ говоритъ такимъ образомъ: „итакъ, обратившимся отъ грѣха хотя и дается очищеніе посредствомъ того, о чёмъ сказано мною выше, но даръ благодати Духа обозначается чрезъ образъ елея для того, чтобы обращающейся отъ грѣха могъ не только получить очищеніе, но и исполниться Духомъ Свя-



тымъ, посредствомъ котораго могъ бы получить и прежнюю одежду и перстень и, во всемъ примирившись съ Отцемъ, снова занять мѣсто сына чрезъ Господа нашего Іисуса Христа".—У дальнѣйшихъ восточныхъ отцевъ и писателей церкви мы встрѣчаемъ указаніе и на *самый способъ помазанія*. Такъ, св. Кириллъ іерусалимскій говоритъ: „Смотри и не думай, что это миро простое. Ибо какъ хлѣбъ евхаристіи, но призываії Святаго Духа, есть уже не простой хлѣбъ, а тѣло Христово: такъ и святое миро сіе, по призываії, не простое уже, или, какъ иной сказалъ бы, обыкновенное миро, но дарованіе Христа и Духа Святаго, сдѣлавшееся дѣйственнымъ отъ присутствія Божества. Имъ знаменательно помазуется чело и другія орудія чувствъ. Сперва миропомазано у васъ чело, чтобы освободиться вамъ отъ того стыда, какой всюду носилъ съ собою первый человѣкъ, преступившій законъ, и чтобы открытымъ лицемъ взыратъ вамъ на славу Господню. Потомъ миропомазаны *уши*, чтобы пріобрѣсть вамъ уши способныя внимать божественнымъ тайнамъ. Затѣмъ миропомазаны *ноздри*, чтобы, воспирявшисъ въ себя божественное миро, сказать вамъ: Христово благоуханіе есмы Богови въ спасаемыхъ (2 Кор. II, 15). Постѣ того миропомазаны *перси*, чтобы, облекшися во броню правды, *вамъ стати противукоzemль дiавольскимъ*. (Еф. VI, 12). Ибо какъ Христосъ, исшедшіи по крещеніи и наитіи Святаго Духа, побороть сопротивника: такъ и вы, по священному крещеніи и *таинственному помазанію*, облекшись во всеоружіе Святаго Духа, противостоянте сопротивной силѣ, поборайте ее, говоря: вся могу о укрѣпляющемъ мя Іисусѣ Христѣ" (Фил. IV, 13).

Такимъ образомъ, сочиненія древнѣйшихъ отцевъ и учителей церкви показываютъ, что изъ двухъ способовъ совершенія таинства миропомазанія, бывшихъ въ употреблении въ вѣкъ апостольскій, въ послѣдующее время въ церкви вселенской предпочтенъ и установленъ былъ способъ совер-



шения этого таинства *чрезъ помазаніе*. За этотъ способъ высказываются и цѣлые соборы. Такъ на помѣстномъ лаодикійскомъ соборѣ (365 г.) прямо и безусловно постановлено было, чтобы какъ надъ новокрещенными постѣ ихъ крещенія, такъ и надъ принявшиими правильное крещеніе еретиками, при вступленіи ихъ въ церковь, совершалось небесное помазаніе, или *помазаніе миромъ*. А второй вселенскій соборъ опредѣляетъ и то, какъ или по какому чину должно быть совершающіе миропомазаніе. Но дѣлая это, соборъ замѣчаетъ, что онъ не устанавливаетъ какого-либо нового чина, а только подтверждаетъ и узаконяетъ *существовавший ужъ чинъ, заключающійся въ томъ, чтобы помазывать св. миромъ чело, глаза, ноздри, уста и уши и произносить при этомъ слова: печать дара Духа Святаго.*

4) *Къмъ и когда* совершалось и должно совершаться таинство миропомазанія?

По учению древней церкви, власть совершать таинство миропомазанія принадлежитъ *епископамъ и пресвитерамъ*, съ тѣмъ, вирочемъ, различиемъ, что епископы имѣютъ право освящать и *самое миро для таинства*, а пресвитеты—только миропомазывать миромъ, освященнымъ отъ епископа. Что право освящать миро принадлежитъ издревности однично только епископамъ, это видно изъ правилъ караагенскаго собора 318 года: „совершенія мира, говорится здѣсь, да не творить пресвитетъ“. А что власть совершать таинство миропомазанія принадлежитъ епископамъ, а также и *пресвитерамъ*, это видно изъ постановлений апостольскихъ, где говорится: „епископъ или пресвитетъ... сперва ты помажешь святымъ елеемъ, потомъ крестишь водою, наконецъ, запечатлѣешь миромъ“.

Что касается того, *когда* совершалось таинство миропомазанія, то сочиненія древѣйшихъ отцевъ и писателей церкви, а также практика древней церкви вообще говорятъ, что таинство это совершилось всегда *непосредственно вслѣдъ*



*за крещениемъ.* Такъ апостолъ Павелъ, крестивъ нѣкоторыхъ въ Ефесѣ, тотчасъ же преподалъ имъ Святаго Духа чре兹ъ таинственное возложеніе на нихъ руку (Дѣян. XIX, 5—6), а въ своемъ посланіи къ Ефесянамъ заповѣдуетъ имъ не оскорблять Св. Духа, которымъ они знаменовались *въ день избавленія*, т. е. въ самый день крещенія (IV, 30). Точно также лишь только апостолы услышали, что ап. Филиппъ крестилъ самарянъ, немедленно послали Петра и Іоанна для совершенія надъ самарянами таинственного возложенія рукъ.— Выше мы уже приводили слова Тертулліана, показывающія, что и въ его время церковь совершала таинство миропомазанія *непосредственно вслѣдъ за крещеніемъ*: „вышедъ изъ купели, говорить Тертулліанъ, мы помазываемся благословеннымъ помазаніемъ“. Подобное же свидѣтельство представляеть 48 правило лаодикійского собора: „подобаетъ, говорить оно, просвѣщаемымъ по крещеніи быти помазуемыми помазаніемъ небеснымъ и причастниками быть царствія Божія“.

Такого же ученія о совершилителяхъ миропомазанія и о соединеніи таинствъ крещенія и миропомазанія держалась въ древности и церковь западная. Такъ, въ древнемъ Геласіевскому требникѣ, изданиемъ кардиналомъ Томазіемъ, вслѣдъ за обрядомъ крещенія излагается и чинъ миропомазанія, въ которомъ мы встрѣчаемъ стѣд. правило: „трижды погрузи младенца въ воду; затѣмъ, вынувъ его изъ источника, сотвори на челѣ его помазаніе миромъ, говоря: всемогущій Богъ, Огнъ Господа нашего Іисуса Христа, возродившій тебя водою и Духомъ и даровавшій тебѣ отпущеніе грѣховъ, помазуетъ тебя миромъ спасенія во имя Іисуса Христа, Господа Нашего, въ жизнь вѣчную“. Въ манускрипти IX в. приводится сѣд. молитва при совершении миропомазанія: „Боже всемогущій, благовѣшившій возродить здѣсь присутствующихъ рабовъ твоихъ водою и Духомъ Святымъ и даровавшій имъ отпущеніе грѣховъ, ниспосла на нихъ съ



неба Духа твоего, твоего святаго утѣшителя, духа премудрости и разума, духа совѣта и силы, духа вѣдѣнія и благочестія; ииспосли на нихъ духъ страха твоего и по своей благости знаменуй ихъ знаменіемъ креста въ жизнь вѣчную". Очевидно, что эта послѣдняя формула-та же самая, что и формула Геласіевскаго требника, только немного распространенная. Съ незначительными измѣненіями эта формула, какъ *формула миропомазанія*, показываетъ, что она произносима была епископомъ во время торжественнаго крещенія въ великую субботу, или же просто *священникомъ* вслѣдъ за обыкновеннымъ крещеніемъ.

Тѣмъ не менѣе, римская церковь въ настоящее время учитъ, что а) законные совершиители таинства миропомазанія суть одни только епископы и б) совершать миропомазаніе надобно не вслѣдъ за крещеніемъ, а чрезъ иѣкоторый промежутокъ времени, пока младенецъ достигнетъ семи лѣтия го, по крайней мѣрѣ, возраста.

а) Начала первого отступленія отъ древней вселенской практики надобно искать довольно рано въ исторіи западной церкви. Еще патріархъ Фотій, въ половинѣ IX в., упрекалъ папу Николая I за то, что онъ запрецаля *священниковъ* совершать миропомазаніе: „откуда, спрашивалъ Фотій, явился этотъ законъ, кто основатель такого обычая, какой апостоль, какой отецъ, какой соборъ“?

Первый несомнѣнныи документъ, въ которомъ совершеніе миропомазанія приписывается епископу, какъ его исключительная обязанность, относится къ V вѣку: это посланіе папы Иннокентія I къ епископу Децентію. Въ этомъ посланіи Иннокентій возстаетъ противъ обычая *священниковъ* эгубийской церкви, которые совершали миропомазаніе. Обычай, которому слѣдовали въ эгубийской церкви, существовалъ также въ концѣ VI в. и въ церкви сардинской; противъ этого послѣдняго возставалъ Григорій Великий Нуж-



но, впрочемъ, замѣтить, что Григорій Великий не осуждалъ самаго обычая сардинской церкви. Такъ какъ эта церковь, какъ и церковь євгубійская, была зависима отъ римскаго патріархата, то римскіе епископы осуждали этотъ обычай, *какъ противный* той церкви, которую подчиненные спархіи должны были считать своею митрополіей. Тѣмъ не менѣе, однako, посланія Иннокентія и Григорія Великаго показываютъ, что римская церковь уже и тогда смотрѣла на совершеніе таинства миропомазанія, какъ па *не принадлежащую священникамъ* обязанность, какъ, съ другой стороны, у того и другого право совершать миропомазаніе епископомъ не вознодится въ законѣ канонической.—Въ IX в., когда восточные начали упрекать латинянъ за ихъ нововведенія, папа Николай I писалъ французскимъ епископамъ, чтобы они взяли на себя трудъ—отвѣтить на эти упреки. Ратрамъ, аббатъ корбейскаго монастыря, взявшій на себя эту задачу, сознавался, что упрекъ греконъ относительно миропомазанія основателъ, но извинялъ въ немъ римскую церковь, говоря, что разность въ совершеніи миропомазанія представляетъ собою *простой церковный обычай*, а не законъ божественный. Въ средніе вѣка богословіе, представителемъ котораго главнымъ образомъ былъ Фома Аквинація, доускало еще, что священникъ можетъ совершать таинство миропомазанія по полномочію отъ епископа. Въ настоящее время уже совсѣмъ не говорятъ о власти священника совершать миропомазаніе, а учать такъ, что власть эта принадлежитъ *одному только епископу*.

б) Принявъ на себя однихъ право совершать таинство миропомазанія и не имѣя возможности выполнить этой обязанности какъ слѣдуетъ (потому что это потребовало бы постоянныхъ разѣздовъ по городамъ и селамъ), римскіе епископы установили *определенный возрастъ* для миропомазающихъся. По учению католиковъ, крещенныхъ младенцевъ миро-



помазывать должно не раньше, какъ по достиженіи ими отроческаго возраста, чтобы они могли приступить къ этому таинству съ полнымъ сознаніемъ и съ достаточными свѣдѣніями въ истинахъ вѣры. Въ этомъ случаѣ они дѣлають то же самое, какъ и то, когда лишаютъ дѣтей евхаристіи до сознательнаго возраста и поступаютъ, какъ и тамъ, вопреки древней церковной практикѣ.

### 5) Невидимая или благодатная сторона миропомазанія.

Благодатная сила миропомазанія, по ученію Свящ. Писанія и преданія, состоить вообще въ сообщеніи намъ Святаго Духа и, вслѣдствіе того, образованіи въ насъ совершенного христіанина.

Въ частности оно сообщаетъ:

1) благодать просвѣщающую и вразумляющую насъ въ истинахъ христіанскихъ. На это благодатное дѣйствіе ясно указываютъ слова апостола Іоанна: *и вы помазаніе имате отъ Святаго и вѣстие вся. И вы еже помазаніе пріястие отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуетъ, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ.*

2) благодать утверждающую и возвращающую насъ въ благочестіи христіанскому: извѣстивъ же (*βεβαίων, confirmans*) насъ съ вами во Христа и помазавъ насъ Богъ, иже и запечатлѣ насъ и даде обручение Духа въ сердца наша, говоритъ апостолъ Павель. Здѣсь говорится, что надъ коринѳянами совершалось особенное дѣйствіе Божіе, состоявшее въ томъ, что дѣйствіемъ силы Божіей они приближены къ тѣснѣйшему общенню со Христомъ, начали больше знать и любить Христа. Это утвержденіе во Христа апостолъ называетъ помазаніемъ — такимъ названіемъ, которое, по библейскому его значенію, показываетъ, что коринѳяне освящены благодатію для виѣшняго служенія Богу, подобно тому, какъ помазаніемъ въ ветхомъ завѣтѣ освяща-

лись для высшихъ службъ священники, пророки и цари; на нихъ положена печать, показывающая въ нихъ собственность Божию, или, какъ это выражаетъ апостолъ, въ сердце ихъ положенъ благодатный Духъ, какъ залогъ вѣрности Христу.

По силѣ такихъ благодатныхъ дѣйствій, и таинство миропомазанія подобно крещенію *неповторяло.*

*M. Ястrebовъ.*