

ПРОТОИЕРЕЙ
АНДРЕЙ ТКАЧЕВ

ВОЗВРАЩЕНИЕ ДОМОЙ



КОГДА
РОЖДАЕТСЯ
ВЕРА

ПРОТОИЕРЕЙ
АНДРЕЙ ТКАЧЕВ

ВОЗВРАЩЕНИЕ ДОМОЙ



КОГДА
РОЖДАЕТСЯ
ВЕРА



«ВОСКРЕСЕНИЕ»



МОСКВА
2015



УДК 281.93
ББК 86.372
Т48

Рекомендовано к публикации
Издательским советом
Русской Православной Церкви
Оформление переплета *Сергея Власова*

Ткачев, Андрей (протоиерей).
Т48 **Возвращение домой. Когда рождается вера / Протоиерей Андрей Ткачев.** — Москва : Эксмо, 2015. — 240 с. — (Книги протоиерея Андрея Ткачева).

ISBN 978-5-699-82307-9

«Возвращение домой» — настоящее откровение для приходящих в Церковь. Отец Андрей просто и понятно объясняет, для чего вообще нужна Церковь и что там происходит с верующими.

Главные особенности книги – живость и простота. Ее достоинство — подлинное, современное, живое, что немаловажно, совершенно нескучное объяснение основ православной веры.

Возвращение домой — это путь от себя заблудившегося к себе, обретшему духовную Родину. Это путь от корыта со свиной пищей, помянутого в притче о блудном сыне, к пению и пиру в доме отца, который сказал, что сын его «мертв был и ожил; пропал и нашелся».

УДК 281.93
ББК 86.372

ISBN 978-5-699-82307-9

© Ткачев А., текст, 2015
© ИП Идатчикова Л.В., текст, 2015
© Оформление. ООО «Издательство
«Эксмо», 2015

СОДЕРЖАНИЕ

От редакции	5
I. Сделать спасительный шаг	7
Вера — плод встречи личности и Бога	9
В поисках встречи:	
общаться с Богом напрямую?	10
Радость богопознания	12
Мы обязаны ходить в Церковь?	14
Идти к Богу таким, какой ты есть	16
Самобытность личности в Церкви.	20
В «треугольнике» бытия	23
II. Вхождение в Церковь	25
Символ веры.	27
Крестное знамение	34
Крещение — вхождение в церковную	
реальность	37
После крещения: вхождение в приход	39
Первая Евхаристия	41
Священник — учитель Церкви.	42
Прошу духовного совета	44
Нас хранят Ангелы	48
Заповеди блаженств	50
Сила общины	60
Вера и жизнь	64
III. Жить в Отчем доме	69
Идея храма	71
Устройство храма	75

Иконостас	77
Свечи и лампы	80
Облачение священника	82
Богослужбные книги	85
Богослужбная утварь	88
Просфора	91
Антиминс	93
Святыни: о живой материи мира	99
Что принести с собой в храм	102
IV. Мир меняется после наших молитв	105
Учение Христа о молитве	107
«Отче наш»	112
Заупокойная молитва	121
О чем молиться в Церкви	126
V. О богослужении	127
О библейском духе богослужения	129
Вслушиваемся в возгласы	134
Седмичный круг богослужения	137
Суточный круг богослужения	140
VI. О таинствах Церкви	169
Таинства Крещения и Миропомазания	171
Таинство Исповеди	181
Таинство Евхаристии	196
Таинство Елеосвящения	216
Таинство Венчания	223
Таинство Священства	230
Предметно-именной указатель	234



ОТ РЕДАКЦИИ

«Перемен требуют наши сердца», — эти слова известной песни Виктора Цоя находили отклик у многих, живших в сложный перестроечный период. Но подобное происходит и с каждым из нас, когда жить по-старому становится невыносимо тяжело, а новая жизнь еще не обретена.

Эта книга — о перестройке души. Она адресована тем, кто готов к благодатным переменам в своем сердце и возвращению под кров Небесного Отца. Автор открывает прикровенную завесу церковной жизни и вводит читателя в благодатный мир Церкви Небесной и земной. Живой рассказ о вере, неизбитые образы, разрешение личностных противоречий и ответы на самые смелые современные вопросы, — все это найдет читатель на страницах нашего издания.

Не покупайте эту книгу, если вы ищете шаблонные рецепты: «Пять шагов к успеху», «Тридцать три молитвы об удаче в жизни» или «Семь семерин чудотворных икон, избавляющих от зла». Нет, от автора этой книги вы услышите только живые слова, выращенные в его сердце силой Духа Божия и подтвержденные собственным опытом церковной жизни.

Откровенность, ум, эрудиция, нелицемерная любовь к Богу и ближнему — вот отличительные черты «пастыря доброго», и все они присущи автору этого издания протоиерею Андрею Ткачеву. Наверное, в этом и залог его популярности: это один из самых пишущих и издаваемых духовных писателей современности, перу

которого принадлежит более 30 книг. Наиболее известны из них: «Ступени к небу. Как научиться любить людей», «Путь к жизни. Для тех, кому даровано родиться человеком», «Письмо к Богу», «Тебе и мне Бог письмо написал».

«Возвращение домой. Когда рождается вера» — первая книга из двух, посвященных «азбуке православия», начаткам вероучения. В ней подробно освещены следующие темы: как сделать спасительный шаг к Отчому дому; нужно ли менять свою жизнь, чтобы пойти в Церковь; что изменится в жизни после воцерковления; чего нужно опасаться и верить ли «бабьим басням» в церковной общине; устройство храма, церковный устав и основы богослужения; смысл церковных обрядов и таинств Православной Церкви; молитва в храме и вне его стен. Планируемое продолжение расскажет читателю о годовом круге богослужения: о праздниках, постах и днях особого церковного поминовения.





**I. СДЕЛАТЬ
СПАСИТЕЛЬНЫЙ ШАГ**

Вера — плод встречи личности и Бога

Вера — это в первую очередь плод благодатного опыта. Это не интеллектуальная установка, не набор философских истин, хотя все это может потом дополнить наше религиозное сознание. Изначально вера — плод встречи личности и Личности. То есть *первое условие для возникновения веры — встреча человека, живущего в видимом мире, с Богом, живущим в мире невидимом, метафизическом*. Прикосновение одной личности к другой — самое прекрасное, что вообще есть в мире, во всех проявлениях жизни: любви, творчестве, дружбе. И вера — плод благодатной встречи живой души с Живым Богом. Затем вера проходит через осознание разумом: появляется осмысление веры, опыта, выведение общих принципов, правил, но начало вере полагает благодать Святого Духа.



Вера — плод благодатной встречи живой души с Живым Богом.

Отсутствие этой встречи сводит на нет все разговоры с человеком, у которого не было подобного опыта. Можно доказывать свою веру, «рассекать надвое» его ум, «глушить» неопровержимыми доказательствами, но все это, к удивлению, останется бесплодным, потому что человек не будет понимать, о чем идет речь.



В поисках встречи: общаться с Богом напрямую?

Ногда в поисках религиозного опыта человек может броситься в разные оккультные практики: ведь там все кажется простым — съел кактус, и вот тебе встреча с непознанным, «выход в астрал». Это происходит оттого, что люди ищут конкретики: душа жаждет живого опыта, поэтому человек отменяет сложные «надстройки» над простым фундаментом Богообщения и обращается к такому, например, опыту, который описан в книгах Кастанеды.

Однако человек, не очистившийся от страстей, не может напрямую вступать в Богообщение. Если он будет искать «выходы на контакт», то первое, что получит, — западню.

У такого поиска есть здравый посыл. Человек не хочет читать сложные богословские трактаты, — такие как «Сумма теологии» Фомы Аквинского, например, — а хочет непосредственно вступить в живое общение, задавать вопросы и получать ответы.

Такое общение возможно, но это плод явленной святости, которая снимает условности, как леса с отремонтированного строения, и позволяет вступать в прямой диалог с Богом.

Чем нас подкупает библейская простота? Тем, что библейские люди ведут себя очень естественно: искренне плачут, когда им плохо; веселятся и шумно пляшут, когда им хорошо. Их сердечное состояние соответствует эмоциональному выражению чувств. Этого совершенно нет в современном человеке. Он устал от



условностей, он бунтует против культуры, которая родилась из веры, а затем стала недышащей обложкой нашей жизни.

Только в крайних, экстремальных случаях прямой доступ к Богообщению может получить и человек грешный: та же блудница, тот же мытарь, тот же благо-разумный разбойник. Критическая ситуация, будь то опасность, болезнь, физическая или душевная боль, позволяет человеку «возопить» и быть услышанным, как в псалмах говорится: *«Возопих ко Господу и Господь услыша мя от горы святыя Своея»* (Пс. 3:4). **Экстремальная ситуация — одно из условий прямого Богообщения.**

При всех благах цивилизации человек не стал защищеннее и счастливее, вокруг по-прежнему много бед и угроз. Наоборот, он стал более нервным, боясь старости, бедности, одиночества, маньяков, обвала доллара... Мы видим, что все сложности, вся хлипкость окружающей жизни провиденциальны: они обнажают человеческие слабости, позволяют в нужный момент воззвать к Богу, создают форму для этого обращения.

Если потом человек захочет общаться с Богом все время, ему придется обратиться к накопленному сокровищу Богообщения прежних времен и веков, к некоей систематизации этого опыта, к знанию того, чего нужно опасаться при этом.

Да, иногда скорби пробивают сердечное окаменение человека — сразу, насквозь, как «Божий сверлом», по выражению одного из Оптинских старцев. Но обычно ***сердце наше нужно чистить молитвой, слезами и покаянием.***



Радость богопознания

Встреча с Богом обещает нам радость. Я много раз слышал рассказы о подобном от других людей. Вот говорят: «Я купил машину и радуюсь». А я Бога узнал и радуюсь гораздо больше. К машине привык и уже не радуется человек, а я до сих пор радуюсь тому, что обрел веру. Но как я могу передать эту радость? На машине можно дать прокатиться, а эту радость «транслировать» трудно.

Радость всегда неожиданна. В радости всегда есть элемент бескорыстия. Радость естественна, как смех ребенка. Радость сопутствует невинности. Радость — спутник личности. Личность ощущает радость и дарит ее другой личности. Есть в ней и момент жертвенности, но такая радость сопряжена со слезами.



Христос исправляет катастрофу, в которую попало человечество. И получается, что Церковь состоит из тех, кто ощущает эту катастрофу.

В христианской жизни есть опыт радости. Перед службой священник читает у царских врат молитву Нерукотворному образу Спасителя, в которой есть слова: «...радости исполнил еси вся, Спасе наш, пришедый спасти мир». Когда священник облачается в стихарь, он произносит: «*Да возрадуется душа твоя о Господе*».

Христос исправляет катастрофу, в которую попало человечество. И получается, что Церковь состоит из тех, кто ощущает эту катастрофу — и если не пони-



мает всей ее глубины, то по крайней мере переживает ее вновь и вновь, противоборствуя своему желанию грешить.

Опыт переживания внутренней беды и опыт умиротворения этого хаоса, опыт исцеления болезни, — этот опыт преодоления катастрофы подается человеку в Церкви. Только простой человек переживает это бытийно, а святые отцы могли это изложить так, чтобы это поняли другие. Святой человек отличается тем, что может научить простого человека этому опыту: «Кто сотворит тако и научит, велий наречется в Царствии Небесном» (Мф. 5:19).



Мы обязаны ходить в Церковь?

Наше время человек может откровенно спросить: если есть Бог, есть Церковь и есть Христос, который спас человечество, в том числе и меня, то почему я обязан теперь ходить в Церковь, даже если не хочу?

Прошла та эпоха, когда только люди очень дерзкие и смелые могли высказать подобную «претензию»: я не просил меня творить, не просил спасать, да я и жить вовсе не хочу и жизненный билетик покорно возвращаю, по выражению Ивана Карамазова. Сегодня это умонастроение стало повсеместным и произнести такие слова может каждый.

Хорошо, давайте посмотрим на мир: трехмерное пространство и четвертое измерение — время — это то, в чем живет человек. Воюй не воюй — но этого не изменить. Есть также некая необратимость временного процесса: прошлое всегда позади, а будущее впереди. Воюй не воюй, а это именно так. Если сунуть пальцы в розетку, то обязательно ударит током, огонь всегда будет жечь, а вода увлажнять — с этими данностями трудно спорить.

Примерно такими же являются аксиомы, смиряющие человека — то, что он сотворен и у него есть Творец; то, что за спиной у всего человечества существует темная страница — катастрофа, произошедшая в райском саду, — и что сегодня человек не такой, которым был сотворен или каким должен быть.

Абсолютен факт, что человек — динамическое, изменяющееся существо, он постоянно должен ме-



няться, становиться другим. Он мучается осознанно, когда знает, что должен, но не может чего-то сделать; и неосознанно мучается, когда не знает, чего от него хотят, в чем задача его бытия. Это парадоксальное и мучительное бытие есть человеческий крест, от которого, конечно, можно отказаться. Например — самоубийством. Это самый радикальный способ решения всех проблем — просто прервать жизнь, что для христианина является ошибкой, потому что жизнь не заканчивается, а продолжается. Продолжается и умножается.

Что для неверующего — бегство, для христианина — умножение страданий. Самый решительный христианский ответ на страдания — монашество. Это настоящий бунт против привычности, своего рода самоубийство, но с другим знаком.

Жизнь смиряет человека постоянно: хочу взлететь, а крыльев нет. Можно летать с помощью дельтаплана, самолета, но это не то, это все механические приспособления, а чтобы летать как во сне — такого нет в жизни. И сколько подобных хотений: знать все языки мира; плавать как рыба под водой, — а всего этого нет. Есть дряхлое тело, которое постоянно хочет есть, болеет и должно умереть.

Таким образом, состояние человека — смиренное. **А когда человек смирен снаружи, но не смирен внутри, имеет внутренний бунт, — это состояние современного человека.** Мы вынуждены общаться с бунтующим человеком, но не в социальном значении, как у Альбера Камю, а в экзистенциальном, — когда человек не хочет жить так, как должен жить. Вот здесь и возникает потребность в христианстве.

Идти к Богу таким, какой ты есть

Бывает так, что человека, готового прийти в Церковь, открыть себя Богу, предстать перед Ним, сдерживает ряд внешних обстоятельств, оставшихся от прежней греховной жизни. Человек думает: я еще недостойн, нужно все бросать, менять свою жизнь, окружение, общение, привычки перед тем, как идти в храм...

Конечно, легче всего играть с Богом в «кошки-мышки» — чувствовать необходимость обращения, но оттягивать ее. Как говорил блаженный Августин до своего обращения: дай мне, Боже, целомудрие, но не сейчас. *Но правильный выход все-таки — идти таким, какой ты есть сейчас.* Нужно совершить смелый шаг за грань своего существования. Вместо губительного шага, который делает самоубийца с моста в воду, — спасительный шаг из привычного состояния в непривычное: я иду к Тебе. Какой бы я ни был, я иду к Тебе. Ведь все блудницы и прокаженные, которые приходили ко Христу, чтобы прикоснуться к Нему, — приходили, будучи блудницами и прокаженными. Они не говорили: мол, сначала я брошу свое ремесло, а потом пойду и прикоснусь к Нему, поплачу у Его ног. Или: сначала я выздоровею, а потом пойду и скажу Ему спасибо. Они приходили именно как блудницы, мытари, разбойники, слепые, — и все они кричали, вопили, плакали, но шли к Нему. Очевидно, это означает, что *нужно идти к Богу таким, какой ты есть, — не пытаться сначала измениться самому, а доверить Ему изменить себя.*

Даже если люди живут в незаконном супружеском союзе, не оформленном ни государством, ни Церковью, нужно звать их на молитву. И пусть они перемалывают и перемалывают свое внешнее состояние, пусть растут вместе, пусть движутся вместе к Богу. Если девушка понесет во чреве от такого союза, то нужно сделать, чтобы ребенок родился. Окрестить его, даже если родители не женаты.

Легче всего играть с Богом в «кошки-мышки» — чувствовать необходимость обращения, но оттягивать ее. Как говорил блаженный Августин до своего обращения: дай мне, Боже, целомудрие, но не сейчас. Но правильный выход — игнорируй таким, какой ты есть сейчас.

Если мы будем требовать подготовки, то это будет неправильно. Современный человек не способен отвечать требованиям Церкви. Суть требований такова, что их становится все больше. Нужно их минимизировать, а они склонны разрастаться. А современный человек лишен, как правило, религиозного воспитания, лишен пребывания в традиции; он спесив, как и спесива наша эпоха. Мы не даем себе отчета в том, что современный, даже крещеный человек — это дикарь, Пятница Робинзона Крузо, и фактом крещения и ношения крестика на шее отнюдь не сразу переходит в разряд просвещенных людей. Поэтому нужно его беречь.

Сокровище Церкви — это люди. Мы не можем требовать от человека того, чего он не знает. «Ты постился три дня?» А он в жизни не постился. «Почему с девушкой живешь, а не расписан?» А он воспитан в таком

понимании, что раз им хорошо, то и жить можно вместе. Это не значит, что он может жить как хочет, нет. Но нужно его поберечь, не отпугнуть его.

Я доверяю Главе Церкви — Господу Иисусу Христу, Который очищает нас Сам, и не нужно мешать Ему. Он живо действует в мире. Кого-то мажет мазью, а кого-то берет за шиворот, кого-то гладит по голове, а кого-то бьет по шее, кого-то лечит, кого-то очищает.

Искусство пастырства здесь заключается в том, чтобы не огорошить его массой требований, а начать заниматься с ним постепенно: как с Маугли.

Так что приходиться нужно в Церковь «как есть», «со всеми блохами», и постепенно их «вычесывать». Будешь падать, подниматься, выскакивать «пробкой» из храма, потому что многое и тяжело, и непонятно. Потом снова возвращаться. *Церковь будет тебе матерью — не боятся же люди возвращаться в отчий дом, если там правильные и хорошие понятия.*

Я доверяю Главе Церкви — Господу Иисусу Христу, Который очищает нас Сам, и не нужно мешать Ему. Он живо действует в мире. Кого-то мажет мазью, а кого-то берет за шиворот, кого-то гладит по голове, а кого-то бьет по шее, кого-то лечит, кого-то очищает. Он совершает тысячи действий ежесекундно в мире, и не нужно Ему препятствовать. Пастырь сам имеет и совесть, и душу, и грехи, и опыт падения и восстания. Он должен понимать, как трудно вылечивается человек, и то, что даже он, одетый благодатью священства, ничем не лучше вот этого, пришедшего впервые.



Есть еще другой страх — открыться священнику. Конечно, можно сначала понаблюдать за пастырем. Но и нужно быть готовым к ошибкам, к чреде обидных обманов. Хорошо, если сразу попали в руки к хорошему «духовному хирургу». Нужно слушать, что говорит священник, смотреть в его глаза, доверять своему сердцу. Приоткрывать покровы своих тайн нужно постепенно. Сразу просить: «Примите меня в духовные чада» будет, скорее всего, опрометчиво.

У нас есть и другие ориентиры — это святые и их творения. Первое, что приходит на ум, — «Путь ко спасению» святителя Феофана Затворника. Творения святителя Тихона Задонского чрезвычайно просты, если преодолеть барьер между нашим языком и речью XVIII века, когда жил этот святой. Если человек более монашеского устройства, то можно прочесть творения святителя Игнатия (Брянчанинова). Мне по сердцу все, что пишет святой Николай Сербский, его поэтическая проповедь. Из современных авторов — Паисий Святогорец, недавно канонизированный. Он так и пишет: «С болью и любовью о современном человеке»¹. Можно почитать сочинения митрополита Антония Сурожского.



¹ См.: Старец Паисий Святогорец. Слова. Том I. С болью и любовью о современном человеке. — М., 2002.

Самобытность личности в Церкви

Не нужно бояться совмещать свою жизнь с Православием, даже если вы представитель творческой профессии. Здесь может и не быть опасности. Я считаю, что не все художники должны быть иконописцами. И по нынешним временам, по развитости и разнообразию культурной деятельности, которую может вести человек, будет поспешным сворачивание творческой деятельности в связи с приходом к вере.

Если смотреть на культуру глазами Н. В. Гоголя, который считал, что *театр — это кафедра для проповеди о добре и зле*, то она делает очень важное дело. Человек должен быть подготовлен к приходу в веру. Семя евангельское должно быть брошено в перепаханную землю. А кто эти пахари, кто пашет землю сердец человеческих? Кинорежиссеры, композиторы, поэты, философы, актеры. Например, Иннокентий Смоктуновский, я считаю, «перепахал» множество людских сердец, и они стали более чуткими к страданию, к чужой боли и радости, а может быть, эти люди и Евангелие взяли в руки. Если смотреть на это так — то надо быть культуртрегером, носителем и распространителем культуры. Нужно говорить, что *в современном мире культура, которая не оторвалась от своих христианских корней, — это плуг пахаря, готовящий землю для сеятеля веры*.

Иногда творческий человек и сам не осознает до конца, какие плоды принесет его творение. Например, Ларс фон Триер наверняка не осознавал, какой отзвук в человеческих душах будет иметь его «Догвилль». Та-

кое искусство лучше, на мой взгляд, чем некая искусственная проповедь через творчество, — люди быстро распознают в ней фальшь. Последнее — словно некий математический танец, в котором нет огня. В этом тоже есть своя драма и загадка.

Господь словно использует творческого человека для осуществления Своего замысла. Ведь очень часто произведения талантливого художника «умнее» своего автора. Кроме композиции есть еще и искусство исполнения — и иногда исполнитель вкладывает в произведение новый, более глубокий смысл, чем это задумал автор.

Настоящее творчество исповедально. Это своего рода форма исповеди. А исповедь в высоком звучании иногда превращается в пророчество, когда исповедующийся человек захватывает пласты не только личного, но и общего бытия.

Провиденциальные вещи открываются иногда именно людям творческих профессий. Человек пишет и говорит о том, что далеко выходит за пределы его личного опыта. Я думаю, что это связано с воспитанием, с предками, с чьими-то молитвами за такого человека, с его личными молитвами, с его стыдом, его болью. Это как сложное блюдо из многих ингредиентов.

Настоящее творчество исповедально. Это своего рода форма исповеди. А исповедь в высоком звучании иногда превращается в пророчество, когда исповедующийся человек захватывает пласты не только личного, но и общего бытия.

Мы знаем, что кающийся на это способен. Святой пророк Давид, например, согрешив, сказал: «*Помилуй мя, Боже*» (Пс. 50:1), — и мы этот псалом повторяем тысячи лет и находим в нем источник покаяния и вдохновения. Он о себе говорил, — а нам всем пригодилось. В силу своего пророческого дара он выговорил личную боль так, что это легло на все больные души.

Подобное происходит и в музыке: Шостакович пишет симфонию — и отражает в ней целую эпоху. *На низком уровне творчества человек «выговаривает» себя, а на более высоком он, говоря о своем, затрагивает боль всей эпохи и современного ему человечества.* На наивысшем уровне человек говорит за все человечество вообще, когда его книга жива во все времена и эпохи, потому что в ней есть нечто, объединяющее всех.

В этом смысле христианство дает человеку новые возможности для творчества, возможность прикоснуться к боли и радости всего человечества.

Православие очень сострадательно и внимательно к человеческой душе. Актер может играть персонажа XVIII века — и через христианство понять его как своего современника. Если сострадание позволяет нам понять, что столетия идут, а ничего не меняется внутри нас и человечество остается тем же, то искусство достигает своей высокой цели. Оно показывает нам человека как такового.



В «треугольнике» бытия

Неверующие люди часто спрашивают нас: почему все так сложно устроено в мире, в Церкви, почему Бог не мог все устроить проще?

Но мы все должны понимать, что в истории нашего мира есть три действующих лица: это **Бог, человек и диавол**. То есть умных, деятельных стороны — три. Все они упомянуты в молитве «Отче наш»: Бог Живой, к Которому нужно обращаться; человек, просящий простить ему долги, согрешения его, как и он сам прощает; и лукавый. Вот в этом «треугольнике» коренится ответ: **Бог ни в чем не виноват, диавол во всем виноват, а человек виноват частично**. Об этом же говорит святитель Филарет (Дроздов) в ответе Пушкину. Поэт писал:

*Кто меня враждебной властью
Из ничтожества воззвал,
Душу мне наполнил страстью,
Ум сомненьем взволновал?..*

А святитель ему отвечал:

*Сам я своенравной властью
Зло из темных бездн воззвал,
Сам наполнил душу страстью,
Ум сомненьем взволновал.*

Мы знаем, что человек на многое способен — как в хорошем, так и в плохом смысле. Как говорил Ф. М. Достоевский устами одного из своих героев: «Широк человек, я бы сузил». Поэтому мы, принимая во внимание



огромное количество людей, самодеятельных и самовольных; принимая во внимание «родовую травму» — грехопадение; принимая наличие лукавого, который сеет плевелы на поле, засеянном пшеницей, получаем очень непростую картину мира, в котором царствует Бог. И в ней нужно отделить, как сказано в Евангелии, пшеницу от плевел.

Например, закат: от Бога или от лукавого? — От Бога. А крик жертвы на фоне заката — это от Бога, человека или дьявола? — Это от человека и от лукавого. И так далее... Художник, рисующий распускающиеся цветы — это Божие и человеческое. И так нужно разбираться, где кто действует из трех лиц: падший дух, испорченный им человек или Благой Бог, царствующий над этим миром.

Такое же рассуждение нужно нам и при взгляде на сложность организации церковной жизни: здесь главная задача, как говорится, за деревьями увидеть лес. Сквозь свечи, кафельный дым, сквозь ризы на иконах должно светиться главное: **Церковь — столп и основание истины, Дом Бога Живого, и Христос — глава ее, а она — Его Тело.** Как только эта истина удаляется, уходит из сознания приходящих и служащих, тогда происходят серьезные исторические колебания, которые потрясают Церковь. И тогда, как с груши, падает все лишнее, для того чтобы обнажить сущность.

То есть *забвение сущности* — это, по сути, *просьба к Богу о катастрофе.* Мы вольно или невольно просим Бога: «Ты потряхни это все, чтобы слетела фальшивая позолота, а осталось только то, что истинно». И тогда мы становимся виновниками грядущих бед.



**II. ВХОЖДЕНИЕ
В ЦЕРКОВЬ**

Символ веры

Символ веры — это краткое исповедание того, во что верит Церковь. Он содержит в себе главные вероучительные истины христианского богословия, которые должен знать каждый христианин. В древности эти истины преподавались в особых огласительных училищах, которые существовали при церковных общинах.

В каждой Поместной Церкви был свой Символ веры, который по смыслу был тождествен другим, но мог отличаться отдельными выражениями. Символ веры, который мы слышим в храме сегодня, был сформулирован в IV веке, большей частью на I Вселенском Соборе, и окончательно сложился на II Вселенском Соборе.



Символ веры формирует христианское мировоззрение, это камертон, по которому настраивается правильный образ мышления. Это не молитва, здесь мы не обращаемся к Богу непосредственно, а говорим, во что мы верим, громко, вслух.

Каждому человеку нужно хорошо знать Символ веры — в особенности тем, кто готовится к крещению или будет крестным отцом или матерью у маленького ребенка, за которого нужно будет эту веру исповедовать. Ее впоследствии нужно будет преподавать ему в виде поучения по мере возрастания.

Мы поем Символ веры на литургии, как наше общее свидетельство о том, что мы веруем правильно, не так,



как сами захотели, придумали, а так, как научены Апостольской Церковью.

Первая часть Символа веры, где говорится о Боге Отце — довольно общая, и при желании на ней можно остановиться и уделить ей очень много внимания. Но можно пройти ее быстро, а затем сконцентрироваться на том, что говорится об Иисусе Христе.

Символ веры формирует христианское мировоззрение, это камертон, по которому настраивается правильный образ мышления. Это не молитва, здесь мы не обращаемся к Богу непосредственно, а говорим, во что мы верим.

Начало Символа веры — *«Верую во Единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым»*. В этой части Символа веры у нас нет споров с иудеями и мусульманами: и те, и эти веруют в Единого Бога, который есть Творец видимого и невидимого мира. Здесь нам с ними не о чем спорить.

Споры начинаются там, где говорится о Христе. Христос есть *камень краеугольный, избранный, драгоценный; и верующий в Него не постыдится* (1 Пет. 2:6), но Он же есть камень преткновения и соблазна (см.: Рим. 9:33), поэтому в Него не все веруют или не все веруют одинаково.

Символ веры — Христоцентричен. Текст Символа веры в основном посвящен Второму лицу Святой Троицы — Господу Иисусу Христу.

Мы не просто веруем в Бога, но веруем также и *«во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век»*. **Христос — Сын Божий, единственный Сын Небесного Отца.**

Рождение Сына от Отца — дело внутритроичных отношений. Как слово рождается в уме, так Сын рождается от Отца: без истления, без истечения, без разделения, таинственно — прежде всех век. Подчеркивается предвечный характер отношений между Сыном и Отцом. Отец — вечен и Сын — вечен. Он рождается не во времени — эта ересь Ария была отвергнута на I Вселенском Соборе, — Сын Божий рождается прежде всех век.

Дальше в Символе веры объясняется, кем является Сын Божий по отношению к Отцу — *«Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша»*. В Первом послании Иоанна Богослова говорится, что *Бог есть Свет, и нет в Нем никакой тьмы* (1 Ин. 1:5). И Христос говорит, что *Я Свет миру; кто последует за Мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни* (Ин. 8:12).

Сын Божий есть Свет от Света, Бог истинный от Бога истинного. Эти слова отсылают нас к Евангелию Иоанна Богослова, к прологу, где он говорит о том, что *в начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог* (Ин. 1:1). То есть Бог от Бога, Свет от Света.

«Рожденна, несотворенна» — проводится четкая граница между рождением и творением. Скажем, человек родил сына. Он себя вложил в чадо, и все, что прожил, вложил в него, и все, что имеет — все в нем. Или человек, скажем, сделал лавку — сотворил нечто. Рождение и творение — это разные вещи. **Бог Отец мир сотворил, а Сына родил. Рожденный — одной сущности с Отцом, сотворенный — другой.** Иными словами, творение человека — это не человек, а сын человека — человек. Творение Божие — это не Бог, а Сын Божий — Бог. Об этом говорит Символ веры.

Далее следует единственное слово, которого нет в Писании — «единосущный» (Отцу). Слово «единосущный», вокруг которого шли споры в течение I Вселенского Собора, святые отцы предложили как наиболее соответствующее для того, чтобы дать понять, что **Сын Божий равен Отцу в Божественном достоинстве**. И это слово внесли в Символ веры как именно православное. Термин «омоусиос» — единосущный — был заимствован из греческой философии, из богатства греческого языка.

Иисус Христос пришел для того, чтобы стать Искупителем и пострадать, стать жертвой.

Слова «Имже вся быша» означают, что через Него все произошло. Они есть в Писании — *Без Него ничто не начало быть, что начало быть* (Ин. 1:3). Такое довольно угловатое и тяжеловесное выражение употреблено в Евангелии именно потому, что предмет речи очень высокий и нельзя о нем говорить, не запутываясь языком. Оно означает, что **Сын есть такой же Творец, как и Отец**.

«Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес». Сын Божий, вечно пребывающий с Отцом, для нас и для нашего спасения сошел с небес и «воплотился от Духа Святаго и Марии Девы и вочеловечился». Сверхъестественным образом, без семени мужа, как об этом предсказывали пророки, Сын Божий стал во всем подобен нам.

Дальше мы пропускаем всю жизнь Иисусову, все чудеса Христовы: воскрешение мертвых, хождение по водам, изгнание демонов, умножение хлебов — все пропу-



скаем и переходим к разговору о том, зачем Он пришел. Иисус Христос пришел для того, чтобы стать Искупителем и пострадать, стать жертвой. Мы веруем во Христа, *«распятого же за ны при Понтийстем Пилате»*.

Пилат Понтийский — игемон, — здесь упоминается для подтверждения того, что событие было историческим, и произошло именно в Палестине, и именно при наместнике римского царя, которого звали Пилат Понтийский. Не просто когда-то, где-то, неважно где, но в конкретном месте и в конкретное время совершил Христос наше спасение.

«И страдавша, и погребенна» — подчеркивается, что Христос страдал, чтобы мы знали, что Он есть истинный Человек и боль терпел настоящую, человеческую. Он не был призраком, не был условно вочеловечившимся, как некоторые считали. Против этих еретиков Церковь говорит, что Христос был истинным Человеком. Он вочеловечился и страдал, умер на Кресте, был погребен и похоронен.

«И воскресшаго в третий день по Писанием» — согласно пророкам, говорившим о Нем, Христос воскрес в третий день. Самые яркие пророчества о Его тридневном воскресении содержатся в Книге пророка Ионы, который был проглочен некой большой рыбой, пребывал в ней, был извержен ею в третий день из чрева и остался жив. Христос говорит о том, что как *Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи* (Мф. 12:40).

Есть указание на воскресение Христово в третий день в Книге пророка Осии. Есть много образов в псалмах и в других ветхозаветных книгах, где о Христе говорится как об «имеющем пострадать и воскреснуть».

«И восшедшаго на небеса, и сядяща одесную Отца» — «одесную» означает «по правую руку». Конечно, это не значит, что у Бога Отца есть руки, равно как и ноги, и волосы на голове, и глаза, и прочее. Этого всего у Бога нет. Бог не изобразим и невообразим. Бог не человекоподобен. Нельзя изображать Бога Отца в виде человека.

Справа — означает во славе, так как справа от царя стоит ближайший к царю. Описывая Страшный Суд, Спаситель говорит, что одесную (направо) пойдут спасенные, а ошуюю (налево) — осужденные. Слова о сидении Христа одесную Отца имеют духовный смысл: Сын Божий с телом пребывает во славе Своего Отца.

Первое пришествие Христа было смиренным, оно было сопряжено с унижением, долготерпением, внешней простотой. Второе пришествие будет со славою. Первое пришествие было, чтобы спасти, а второе — чтобы судить живых и мертвых.

Христос ушел не навсегда, но ушел, чтобы вернуться, поэтому далее Символ веры говорит о том, что мы веруем во Христа, «паки грядущего (еще раз имеющего прийти) со славою судити живым и мертвым». Первое пришествие было смиренным, оно было сопряжено с унижением, долготерпением, внешней простотой. Рождение на соломе, в пещере; жизнь плотника, потом бродячего нищего проповедника — все это знаки смирения Христова. Второе пришествие будет со славою. Первое пришествие было, чтобы спасти, а второе — чтобы судить живых и мертвых.



«Его же Царствию не будет конца» — здесь все понятно. Дальнейший текст Символа веры говорит о том, что мы верим также «в Духа Святого, Господа Животворящего, который от Отца исходит, со Отцом и Сыном спокланяемый и сславимый, Он говорил через пророков».

Верим также «во Единую Святую Соборную и Апостольскую Церковь. Исповедуем едино Крещение во оставление грехов. Ждем воскресения мертвых и жизни будущего века». Теперешняя жизнь наша есть лишь приготовление к вечной жизни, которая начнется, когда придет Христос и мертвые воскреснут. Тогда наступит вечность, для одних — блаженная, для других — тяжкая.

В конце Символа веры мы говорим: «Аминь», ибо все, сказанное в нем, верно и является непреложной истиной.



Крестное знамение

Исповедовать веру нужно устами, но есть у Церкви способ делать это, не открывая уст — *крестное знамение*. Святитель Василий Великий крестное знамение связывает с одним из апостольских преданий, пришедших к нам не через книги, а через обычай. Везде, где апостолы проповедовали, наученные ими христиане изображали знак креста.

Во втором веке от Рождества Христова святой мученик Иустин Философ писал: *«Чтобы воздавать Богу лучшее, мы молимся, обратившись лицом на восток, и знаменуемся крестом при помощи правой руки»*.

Крестились по-разному, но крестились все. На Западе в память о пяти язвах на теле Христа крестились пятью пальцами — открытой ладонью. В Африке крестились одним пальцем, указательным или большим, — в знак единства Божия. Иногда осеняли себя крестом полностью, иногда крестились частично, осеняя крестом чело, уста или сердце.

Как крестимся мы? Для крестного знамения мы складываем вместе в щепоть три пальца правой руки: большой, указательный и средний. Два пальца — безымянный и мизинец — прижимаем тесно к ладони. Три пальца, сложенные вместе, символизируют веру во Святую Единосущную и Животворящую Троицу. Два пальца, пригнутые к ладони, означают, что Сын Божий, будучи Богом, в воплощении стал Человеком, и, таким образом, изображают собой нашу веру в воплощение Сына Божия, в то, что Он Бог и Человек одновременно.

Осенять себя крестным знамением следует не торопясь. Нужно возложить пальцы на чело, затем на живот, затем на правое плечо, затем на левое. После крестного знамения можно сделать поклон.

Для крестного знамения мы складываем вместе в щепоть три пальца правой руки: большой, указательный и средний. Два пальца — безымянный и мизинец — прижимаем тесно к ладони. Три пальца, сложенные вместе, символизируют веру во Святую Единосушную и Животворящую Троицу.

Некоторые люди небрежно изображают на себе крестное знамение: или не складывают пальцы правильно, или машут перед собой, ломая крест, или кланяются до свершения знамения. Святой Иоанн Златоуст говорил, что *бесы радуются такому неистовому маханию*. Напротив, крестное знамение, совершаемое с верою и благоговением, устрашает бесов и погашает греховные страсти, привлекая Божественную благодать.

Сознавая свою греховность и недостойность перед Богом, в знак нашего смирения мы сопровождаем свои молитвы *поклонами*. Поклоны бывают *поясными* и *земными*. *Поясной поклон* — это когда человек сгибается в поясе. *Земной поклон* — когда человек опускается на колени и касается лбом земли.

Крестное знамение можно назвать благодатным таинством, которое совершается каждым христианином независимо от пола, возраста и священного звания. История сохранила много примеров того, как совершались знамения и чудеса при помощи животворящего

креста. Так, к примеру, Мария Египетская, осенив Иордан крестным знаменем, перешла по нему, как посуху. Зачастую, знаменуя крестом больных, святые целители возвращали им здоровье.

Осняя себя крестным знаменем, христианин тем самым показывает, что он хочет быть под всегдашней защитой и опекой Господа Иисуса Христа.

Полагать знак креста на еду перед ее вкушением; на дорогу, по которой собираемся идти, — должно быть всегдашним и естественным обычаем для всех христиан. По традиции, знаком креста благословляются меньшие от больших: миряне от священников, дети от родителей.

По слову Кирилла Иерусалимского, знаменующий себя крестом принадлежит Распятому. Осняя себя крестным знаменем, христианин тем самым показывает, что он хочет быть под всегдашней защитой и опекой распятого за нас и воскресшего для нас Господа Иисуса Христа.



Крещение – вхождение в церковную реальность²

Ногда задают вопрос: можно ли уверовать, но не креститься, или может ли некрещеный попасть в Царство Небесное? Услышавший слово Божие и уверовавший человек не пройдет мимо воды крещения. В крайнем случае он окунется в страдания и будет крещен своею кровью, но мимо некоего таинственного акта внутренней перемены ему не пройти.



Жизнь будущая – это не иллюзия, не фантазия, это – реальность, вкушаемая и переживаемая человеком, который пришел к крещению с верой и получил то, что обещано: оставление грехов. Согласно Символу веры, крещение совершается «во оставление грехов».

Выходит сеятель, и семя слова Божия попадает в соколовицницы человеческого сердца. Если оно начнет прорастать, то человек станет ощущать интерес к религиозной жизни, тревогу совести, что приведет его к краю — кромке воды крещения. Бегство израильтян из Египта имеет такое же символическое значение. Святитель Кирилл Иерусалимский в своих «Огласительных беседах» использовал этот образ: вот, вы дошли до края воды и фараон бежит за вами. Теперь нужно пройти

² Подробнее о таинстве Крещения читайте в разделе «О таинствах Церкви».

сквозь воду и выйти живым наружу — через эту воду фараон не пройдет.

Крещение — это вхождение в церковную реальность и через нее предвкушение жизни будущего века. Крещение деятельно, жизненно и истинно. Оно сообщает человеку начатки вечных благ и дает ему вкусить, *яко благ Господь* (Пс. 33:8), увидеть оком сердца будущую жизнь.

Человек, вышедший из воды крещения, не просто получил некий благодатный опыт — он изменился. Церковная антропология предполагает наличие двух людей в человеке: ветхого и нового; внешнего и внутреннего (см.: 2 Кор. 7:16). Они находятся в некоем динамическом противоборстве: пока внешний человек тлеет в силу законов естества, внутренний человек растет и обновляется благодаря таинствам. Он зачинается словом проповеди, рождается в таинстве Крещения, одевается в силу в таинстве Миропомазания и возрастает, питаясь от Евхаристии (таинства Причащения).

Жизнь будущая — это не иллюзия, не фантазия, это — реальность, вкушаемая и переживаемая человеком, который пришел к крещению с верой и получил то, что обещано: оставление грехов.

Можно сравнить это с привитием дикой маслины к плодовой лозе. Апостол Павел говорит о язычниках, привитых к народу израильскому и ставших Богу родными. *Если корень свят, то и ветви* (Рим. 11:16). Так же и человек прививается к древу Церкви. Он примыкает к народу Божию, чтобы отныне питаться соком общего организма. Отсюда вытекают и требования к обновленному человеку: *ему дается время на то, чтобы привиться и укрепиться, сродниться, а затем, пропустив по жилам сок этого дерева, принести добрые плоды.*

После крещения: вхождение в приход

Выходящий из купели крещения человек, получив оставление грехов и дары Святаго Духа в таинствах, часто не знает, что ему делать дальше. Поэтому подготовка к таинству Крещения очень важна.

В Царстве Небесном все имеет свой порядок. Ангелы имеют каждый свое служение и свой чин, и никто из них не переступает вверенной им степени служения. Даже падшие духи, по сути, имеют свою иерархию, хотя они — смутьяны и беззаконники и каждый из них завидует другому, хочет залезть повыше и командовать всеми. Если даже эти смутьяны разделены иерархией и «выше головы» прыгнуть не могут, то тем более имеет ее человеческое общество. Человеческое тело, в конце концов, тоже имеет иерархическую структуру, сложнейшую и красивейшую. И вселенная вокруг нас тоже упорядочена. И Церковь, конечно, тоже.



Необходимо по мере сил изучать Священное Писание — со смыслом, с толком, с расстановкой: или с сопутствующей литературой, или в кружках и группах, организовать которые — дело духовенства.

После крещения ты должен обязательно прийти в храм на литургию и причаститься Святых Даров. Готовящиеся ко крещению люди, посещающие беседы со священником и учащиеся молиться, уже должны начинать посещать богослужения. Священник должен постараться привить им любовь к службе, чтобы они,

будучи еще некрещеными, посещали богослужения и смиренно уходили на слова «Оглашенные, изыдите».

Катехизическое приготовление человека ко крещению — это постоянные встречи: со священником, с катехизатором; с теми, кто будет креститься вместе с тобой; с теми, кто молится вместе с тобой в одном храме. Ты уже видишь богослужение, что-то в нем понимаешь, видишь лица людей в храме и постепенно начинаешь общение с ними. **Преодолевается ненавистная рознь мира сего.** Ты общаешься, затем принимаешь крещение, причащаешься Святых Даров — и все это среди людей, которых ты уже знаешь.

Крещение совершается в церковной общине, и отрываться тебе от нее потом нельзя: ты должен вращаться в нее и дальше. Человек крестившийся должен войти в приход, стать участником таинств. Его первой обязанностью является еженощное присутствие на церковной службе. Он должен по мере сил изучать Священное Писание — со смыслом, с толком, с расстановкой: или с сопутствующей литературой, или в кружках и группах, организовать которые — дело духовенства.

Также он должен со временем дорасти до того, чтобы нести какое-то церковное послушание, должен почувствовать, что нужно что-то делать для Церкви и прихода: руками, головой, сердцем, карманом. Это должен быть его личный позыв: кому-то помогать, с кем-то беседовать, — постепенно вращаться в жизнь прихода, не только отдавая, но и принимая.



Первая Евхаристия

Если мы говорим о возвращении в Церковь как в отчий дом, то человек должен почувствовать при этом радость. Ему должно быть хорошо в Церкви, может быть, даже не совсем осознанно — как больному животному, которое находит нужную траву и жует ее. Воцерковление должно быть евхаристическим, все прочие формы воцерковления должны быть признаны несостоятельными или неполными, как очередная игра в «кошки-мышки» с Богом. Первая Евхаристия, которую принимает кающийся после возвращения в Церковь, должна открывать ряд частых дальнейших Евхаристий.

Человек должен быть сыном или дочерью Церкви именно через празднование воскресного дня, еженедельное празднование Пасхи и прихождение ко престолу благодати через Чашу Нового Завета — Причащение.

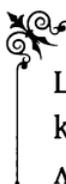
На самом деле это очень просто. Идея еженедельного воскресного причащения ясна, и бунтовать против нее можно только с позиций какой-то замшелой практики Синодального периода, которая в свое время разродилась революцией 1917 года, а ныне давно изжила себя.

Разные формы воцерковления могут вести человека к приходской активности, церковному научному труду, монашеству, но все церковные люди — и священник, и певчий, и иконописец, и чтец, и прихожанин, — должны быть людьми Евхаристии. *Еженедельная Евхаристия — это норма, которая сама выстроит всю остальную жизнь человека.*

Священник – учитель Церкви

Ногда случается, что входящий в общину человек не сразу может отличить главное от второстепенного. Может быть, потому, что получает множество укоров от других членов общины за незнание или неисполнение каких-то церковных обрядов или выдуманных ими условностей.

В этих обстоятельствах нужно знать, что существует такая вещь, как *церковное учительство*. Если по какой-то причине оно закрывает уста свои, то «свято место пусто не бывает», и этот вакуум заполняется чем-то другим. Как говорил Господь: если они замолчат, то «камни возопиют» (см.: Лк. 19:40). Если священник будет молчать, то заговорит свечница. Если и она замолчит, то заговорит нищий на паперти.



Церковное учительство – задача, возложенная на тех, кто держит в руках Чашу, кто выходит на амвон, глядя людям в глаза. Если священник не будет учить людей, он своим молчанием обрекает Церковь на невежество и на заполнение вакуума тем, что апостол Павел назвал бабьими баснями.

Пока не наступит таинство будущего века, где можно будет помолчать всласть, созерцая Божию славу, нам, священникам, молчание непозволительно. Молчащее духовенство заставляет учить и говорить всех: уборщиц, звонарей, дворников и церковных старожил.



лов. И они говорят «от ветра ума своего» то, что считают нужным.

Они не хотят зла и говорят благочестивые вещи, но эти слова часто совершают травматическое действие, потому что навязывают человеку мелочи вместо важного, «отцеживая комаров»: какой рукой милостыню подавать, на какую сторону платок завязывать и как свечку ставить. И все это вертится вокруг свечек, яблок, воды, киселя, тряпок и всякой мишуры.

Церковное учительство — задача, возложенная на тех, кто держит в руках Чашу, кто выходит на амвон, глядя людям в глаза. Если священник не будет учить людей, он своим молчанием обрекает Церковь на невежество и на заполнение вакуума тем, что апостол Павел назвал бабьими баснями: *и от истины отвратят слух и обратятся к басням* (2 Тим. 4:4).

Нет иного способа перестать мучить людей мелочами, как только начать учить людей Евангелию, слову Божьему и правильным принципам построения своей духовной жизни. Если это не будет совершаться, то кафедру проповедника снова займет баба с ведром, или какой-нибудь кликуша, или сектанты.

Священник обязательно должен приносить Богу словесную службу, что предполагает непременно на учение людей основам духовной жизни и умение отделять главное от второстепенного.



Прошу духовного совета

Современная жизнь настолько изменилась, что в церковной истории иногда нет рецептов, применимых в нашей действительности. Например, где у святых отцов мы будем искать цитаты, запрещающие или разрешающие операции пластические или по перемене пола? Не было раньше подобной практики. Да, *это по духу нечестиво и представляет собой вызов Творцу*. Евангелие запрещает волос делать белым или черным, увеличивать рост на локоть. Но четких ответов на вопросы современной жизни мы даром будем искать у святых отцов. Они даже не предполагали, где и как придется жить нам, их поздним потомкам.

Нам необходимо самим вырабатывать правила благочестивой жизни в современном мире, исходя из евангельских принципов.

У нас нет общих рецептов для всех людей. Для каждого человека есть только его личный рецепт. Если к врачу — например, к герою известного сериала «Доктор Хаус», — придет больной и скажет: «У меня болит печень», то врач будет лечить его болезнь. Печень? Лечим печень. Священник, в отличие от врача, должен лечить не болезнь, а больного.

Если продолжить аналогию, то сначала мы должны узнать, почему болит печень. У одного причина одна, а другого может быть совсем иная. Органы внутренние болят от страстей человеческих. Об этом знали древние врачи: сердце может болеть от гордости, почки от трусости, глаза от жадности. Поэтому мы сначала должны узнать, отчего болит печень: может, человек

пропил ее; может, был с детства болен; а может, работал на вредном химическом производстве. И нельзя давать всем трем людям одинаковое лекарство, потому что это разные люди с разным анамнезом и разной историей болезни.

Вот приходят три женщины с одной и той же проблемой: «от меня ушел муж». Но это три разных мужа, три разных жены, и каждый из мужей ушел по своей причине. Где-то виноват муж, где-то жена, где-то оба, а где-то виновата теща, которая создала такие условия, что муж сбежал от своей жены. Мы не можем давать людям одинаковые рецепты, потому что должны разобраться в этом.

Мы должны духовничать по духу и по сердцу, называясь не духовниками, а просто священниками, советчиками, выслушивателями чужих бед. А при этом нужно руководствоваться все тем же врачебным принципом: «Не навреди».

Сын не учится, дочка не может родить, муж ушел, кто-то не может выйти замуж, — это общий набор житейских проблем. Но никогда два человека с аналогичной житейской проблемой не будут иметь двух одинаковых рецептов. Потому что их житейские проблемы имеют такие тонкие модификации и такие связи с тайной сердца человеческого и условиями его жизни, что мы просто не имеем права на топорно-одинаковые рекомендации. И так вся духовная жизнь строится. В духовной жизни каждый случай — частный.

И здесь возникает вопрос духовничества, духовного руководства.

Духовничество должно быть, но не должно так называться. Поскольку слова заезжены, нам необходимо пользоваться ими осторожно. Как только мы скажем «духовничество», сразу возникает карикатура. Какой-нибудь батюшка двадцати двух годочков начнет «духовничать», и мы опять наломаем дров. Мы должны духовничать по духу и по сердцу, называясь не духовниками, а просто священниками, советчиками, выслушивателями чужих бед. А что при этом нужно? Руководствоваться все тем же врачебным принципом: «Не навреди». Нужно выслушивать человека.

Были Оптинские старцы, которые с порога давали человеку ответ на все его тревоги и сомнения, имея откровение от Бога. А были старцы, которые внимательно выслушивали человека, вникали в его жизнь, давали ему выговориться и рассказать о себе — и только после этого могли осторожно рекомендовать или советовать что-то. Они были осторожны и не «рубили с плеча».

Современный священник, исполняя обязанности духовника, должен избегать называться духовным отцом по смирению, считая себя недостойным высокого звания духовничества. Нет для этого ни опыта, ни духовных сил. Он должен выслушивать своих пасомых, вникать в обстоятельства их жизни, интересоваться тем, что у них на душе. Должен избегать категоричности в благословениях и неблагословениях, ограничиваться советами и рекомендациями — не связывать волю человека.

Воцерковляя человека, священник не должен склонять его ни к монашеству, ни к жизни в миру, оставляя это на волю самого человека. Основным принципом воцерковления должна быть евхаристичность. Свя-

щенник должен сделать все, чтобы человек, обращающийся к нему с духовной проблемой, в конце концов полюбил литургию и через нее — Церковь. Ниоткуда больше так не сияет Солнце правды, как из Евхаристической Чаши. Задача священника — направлять пасомых к Евхаристии, к литургии.

Воцерковляя людей, необходимо не столько нагружать их обязанностями, чтением правил и канонов, сколько содействовать тому, чтобы человек полюбил литургию, чтобы сердце его на литургию отозвалось. Чтобы после этого человек взял в руки книжку и узнал, что такое антифоны и евхаристический канон, зачем поют Херувимскую и что в это время происходит.

Священник должен сделать все, чтобы человек, обращающийся к нему с духовной проблемой, в конце концов полюбил Церковь.

Вначале — благодатный толчок, импульс; потом — накопление знаний; и на выходе со временем мы имеем литургического человека, который не может в воскресенье оставаться дома и идет в Церковь. Нужно, чтобы духовник ставил перед собой эту задачу. При этом, если скажут: «Вот мой духовный отец», он бы ответил: «*Не надо меня так называть, это слишком высокие слова для наших отношений. Я — священник, служащий в храме, куда вы ходите. Я совершаю богослужение в том храме, где вы молитесь*». Это будет смиренно и правильно. Чем выпреннее мы начнем говорить: «Я Ваш послушник, Вы — мой авва», — тем больше мы будем создавать карикатуру на подобные отношения.

Нас хранят Ангелы

Ангела мирна, хранителя душ наших у Господа просим... — так ежедневно Церковь обращается к Богу, произнося великую ектению. Кто же он, наш наставник и хранитель, о котором здесь говорится? Это Ангел, приставляемый Богом к человеку при крещении для охраны и помощи в добрых делах. Об этом свидетельствуют слова Иисуса Христа в Новом Завете: «Смотрите, не презирайте ни одного из малых сих; ибо говорю вам, что Ангелы их на небесах всегда видят лице Отца Моего Небесного» (Мф. 18:10).

Ангелы приставлены не только для охраны людей: некоторые из них могут хранить целые народы или управлять стихиями. Всякий человек, как дорогое Богу существо, бывает храним Ангелом. Даже некрещеный, неверующий человек не лишен этой охраны — как неразумное создание. Иногда за грехи свои он может попадать под власть *падших ангелов*. Человек, просвещенный верою, почитает ангелов как своих старших братьев и будущих сонаследников блаженной жизни.

Ангел выше человека, он умнее, сильнее, не страдает от голода и жажды. Но не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение? (Евр. 1:13–14).

Поскольку бесплотные силы сотворены раньше людей, для их почитания отводится первый день после воскресения, то есть понедельник. Кстати, пенять на этот день и называть его тяжелым — неумно и некрасиво, потому что он посвящен херувимам и серафимам, архангелам и ангелам.



Греческое слово «ангел» означает «вестник». Этот корень мы можем встретить в слове «Евангелие» — «Благая Весть». Зачинается Христос — Архангел Гавриил сообщает об этом Богородице. Рождается Христос — ангелы сообщают об этом пастухам. Христос постится в пустыне — ангелы служат Ему. О воскресении Христа ангелы сообщают мироносицам. Возносится Христос — ангелы говорят апостолам о Втором Пришествии Христовом.

Многие молитвы, которые мы произносим в Церкви, впервые были провозглашены ангелами: *«Радуйся, Благодатная! Господь с Тобою, благословенна ты в женах»* (Лк. 1:28), *«Слава в вышних Богу и на земле мир, в человецех благоволение»* (Лк. 2:14), *«Свят, Свят, Свят Господь Саваоф»* (Ис. 6:3).

Между христианином и его Ангелом Хранителем должна быть прочная молитвенная связь. Кроме ежедневных молитв-обращений есть канон Ангелу Хранителю. Вот некоторые из его тропарей: *«Всяких мя напастей свободы, и от печалей спаси, молюся ти, святой Ангеле, данный ми от Бога, хранителю мой добрый», «Яко имея дерзновение к Царю Небесному, Того моли, с прочими безплотными, помиловати мя окаянного».*

Поскольку количество ангелов неисчислимо и каждого в отдельности почтить невозможно, у Церкви есть особый праздник в их честь — **Собор Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных**. Он празднуется 21 ноября по новому стилю.

Заповеди блаженств

Евангельские заповеди блаженств в точном смысле слова заповедями назвать нельзя, потому что *заповедь — это повеление или запрет, а блаженство — это призыв и обетование.*

Заповеди блаженств содержатся в Евангелиях от Матфея и от Луки. В первом они расположены в начале Нагорной проповеди Господа Иисуса Христа. Есть некоторые отличия в заповедях блаженств у Луки и у Матфея. И экзегеты — толкователи Писания — считают, что различия эти связаны с тем, что Матфей все нравственное учение собрал нарочито в одном месте и дал его в нескольких главах: пятой, шестой и седьмой, а Лука рассыпал речения Господа по всему тексту Евангелия. Христос одни и те же слова наверняка повторял в разное время разным людям, и это нашло отражение в распространенном упоминании евангельских блаженств в тексте.

Эта часть Писания человеку, более или менее усердному в посещении храма, может быть известна наизусть, поскольку пение или чтение евангельских блаженств Православной Церкви является обязательным на литургии в праздничные и воскресные дни. В Евангелии от Матфея они звучат так:

Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное.

Блаженны плачущие, ибо они утешатся.

Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю.

Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся.



*Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут.
Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят.*

Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими.

Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное.

Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах... (Мф. 5:3–12).



Матфей все нравственное учение собрал нарочито в одном месте и дал его в нескольких главах: пятой, шестой и седьмой, а Лука рассыпал речения Господа по всему тексту Евангелия.

Начинаются евангельские блаженства с упоминания о нищих духом. **Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное.** Под нищими духом толкователи Священного Писания понимают такое состояние души, при котором человек ничего не считает своим, но все приписывает Богу, за все Бога благодарит, и продолжает просить, чувствуя себя нуждающимся. Примером такого нищего духом в Ветхом Завете является царь Давид, который, облеченный властью и особенной любовью к Богу, был человеком смиренным, не желающим приписывать что-либо себе, но непрестанно изливал сердце в благодарности, в просьбах, в молитвах, в прошениях.

Есть западное мнение. В Средние века в католических катехизисах появилась мысль, что нищета духовная

относится к материальному миру и она, так сказать, является неким подобием нищеты телесной: кто добровольно отказался от богатства и всех благ земных — тот и духом нищ. Но вряд ли это так, хотя нищета телесная — это помощь в понимании смысла.

Телесно нищий — это просящий человек, человек не гордящийся, во всем нуждающийся. Нищий духом — это человек, тоже ощущающий себя нуждающимся, требующим защиты, помощи от Бога. Такое состояние духа требует смирения. Гордый человек хочет быть самодостаточным.

Любимое современным миром слово — самодостаточность. Человек хочет быть ни от кого не зависимым и распоряжаться своей жизнью как ему заблагорассудится. Но правда в том, что никто из нас не самодостаточен, поскольку мы и дышим, и едим, и общаемся, и получаем образование, а значит, нуждаемся в других — пирожник нуждается в сапожнике, аптекарь нуждается в трубчисте — **сама жизнь мира так устроена, что все во всех нуждаются**. И муравья нельзя презреть, посмотреть на него сверху вниз, потому что и он тебе может пригодиться.

Это очень важно понимать. Евангелие как раз возвращает нас к правильному образу мыслей. Воистину блаженны нищие духом, ибо они унаследуют Царство Небесное. Простым и нечванливым людям, очевидно, с легкостью открываются двери рая.

Далее убожаются **плачущие, ибо они утешатся**. Слезы — это человеческое явление. С тех пор, как человек согрешил, слезы — спутник человека, и как пища без соли ни солон, ни вкусна, так и жизни без слез не бывает у человека. Слезы бывают разные: бывают

слезы немощи, слезы обиды, слезы бессилия. Есть свя-
тые, блаженные слезы, когда, например, человек хо-
чет помочь, но не может и оттого плачет. Бывают сле-
зы о грехах — очистительные, которые оставляют
легкость в человеке. Это примирительные с Богом
слезы.

Любимое современным миром слово — самодостаточ-
ность. Человек хочет быть ни от кого не зависимым и
распоряжаться своей жизнью как ему заблагорассудит-
ся. Но правда в том, что никто из нас не само достато-
чен, поскольку мы нуждаемся в других.

Есть святейшие слезы Господа Иисуса Христа, кото-
рые Он пролил в молитве Своей в Гефсиманском саду
перед взятием под стражу и будущим бичеванием, рас-
пятием. Есть Его же слезы над гробом Лазаря — слезы
сострадания и сочувствия бедному человеческому су-
ществу.

Таким образом, не всякие слезы ублажаются здесь.
Человек может плакать над сериалом или чем-то сен-
тиментальным, может и от смеха заливаться слезами,
держась за живот — конечно, такой человек не блажен.
Дело не в том, что это греховно, это отдельный вопрос,
но *ублажаются слезы, которые ведут к Царству,
которые ведут к утешению.*

Мы помним с вами, что имя Духа Святого — Утеши-
тель. Если жизнь — это сплошной хохот, то кому нужен
Дух Святой, который утешает? Чего ж тут утешать? Хо-
хочущих и веселящихся? Утешать нужно скорбящих и
плачущих. Дух Святой взыскуется и обретается теми,

кто скорбит. Невольно скорбит и смиряется в скорбях перед Богом, или благо скорбит, добровольно, беря на себя некий труд, от которого ему тесно снаружи, а внутри широко.

Самые святые слезы — это слезы о грехах, и эти слезы нужно выпрашивать. В этом есть некий парадокс для обычного сознания. Когда человек, например, просит здоровья — это понятно. А когда, человек говорит: «Дай мне слезы»...

Кто хоть раз выпросил у Бога слезы, тот знает, что они тяжело даются и дорого стоят. Эти плачущие, которые плачут о том, о чем надо, — они утешатся. Можем думать, что утешатся именно Духом Святым, имя которого Утешитель, то есть получают благодать.

Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю. По очень красивому изъяснению одного из отцов Церкви, *кротость есть то свойство духа, при котором человек ни на кого не раздражается и никого не раздражает.* Удивительное свойство, к которому стремились монашествующие более всего, — быть по-детски незлобивыми, по-ангельски чистыми. Это великое обетование. Стремление к этому есть залог вхождения в иную — блаженную жизнь.

Нельзя не вспомнить о Моисее, о котором было сказано в Писании, что он был кроток более всех живущих на земле. Жизнь Боговидца Моисея была сложной и очень бурной. Чего только в его жизни не было — он и воевал, и казнил нарушителей закона, на его плечах лежали функции законодателя, предводителя, военного вождя, судьи, усмирителя, и он вел людей в землю обетования, то есть в ту землю, которую им обещал Бог. При этом ему все это было в тягость, потому что

внутри он был человеком, не стремящимся к власти, а весьма кротким.

Интересно получилось, что евангельские блаженства отображают эту ветхозаветную истину. Блаженны кроткие, как Моисей, который привел людей к обетованной земле — они наследуют землю. Если мы уйдем от древнееврейского, ветхозаветного, исторического фона к новозаветному, то поймем, что в более высоком смысле кротость должна довести человека до Небесного Царства, до другой земли, до земли живых, о которой Давид поет: «Увижу благодать Господа на земле живых» (Пс. 26:13). Эта наша бедная земля — земля мертвых. Но есть некая земля живых, где живут вечно. **Кроткие наследуют землю бессмертия.**

Самые святые слезы — это слезы о грехах, и эти слезы нужно выпрашивать.

Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся. Что такое жажда правды и голод истины, известно не каждому человеку, хотя есть некие правдолюбцы, которые готовы бегать по площадям с транспарантами или что-нибудь иное видимое, шумное и бурное делать. Они кажутся сами себе алчущими и жаждущими правды. Таковы ли они на самом деле, мы не знаем, Бог знает.

В Евангелии все обращено к сердцевине человека, к его внутреннему состоянию. Мы можем, не боясь ошибиться, думать, что алчба и жажда правды — это внутреннее стремление к совершенству, поскольку

правдой на языке Писания называется всякое добро, совершаемое для ближнего ради Бога. Человеку нужно стремиться исполнить всякую правду. И кто жаждет этой правды и всегда считает себя не насытившимся ею, тот действительно блажен, ибо он насытится в Царстве Небесном.

Человек, бывает, сделает что-нибудь доброе и потом трубит про себя: мол, я вот это сделал, а еще то сделал. Другой человек сделал в сто раз больше, а высоких мыслей о себе у него нет, он думает: «А что я такого сделал? Ничего особенного я не сделал, я еще вообще ничего не сделал».

Человек, который стремится к праведности, ненасытим, он алчет и жаждет правды, и это действительно блаженное состояние. Исполнение же и насыщение наступит в том блаженном пакибытии, в которое мы нерушимо верим.

Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут. Суд без милости — не оказавшему милость. Как ты поступаешь, так поступят и с тобою. Мера твоих отношений с людьми есть мера отношений Бога с тобою. Если ты не жалеешь, не пожалеют и тебя. Если ты не прощаешь, ты не будешь прощен. Если не милуешь, ты не будешь помилован.

Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят — это самое, мне кажется, удивительное евангельское слово, потому что Бога не видел никто никогда. *Бог есть Существо невидимое, зрению человеческому недоступное. Но, оказывается, Его можно увидеть сердечными очами.*

Есть люди, которые потрудились много для того, чтобы Бога увидеть, но именно сердцем, а не хрусталиком,

зрачком или глазным яблоком. **Очищение сердца — это работа над собою, борьба с глубоко осевшими, окопавшимися дурными наклонностями.** Со страстями бороться — это как партизан из леса выгонять: вроде бы уже чисто, вроде можно уже грибы собирать — нет, глянь, еще бомба взорвалась, еще какой-то грех объявился. Сердце человеческое — глубокое, оно глубже любого моря, глубже Марианской впадины, и тамо гад, имже несть числа (Пс. 103:25).

Суд без милости — не оказавшему милость. Как ты поступиешь, так поступят и с тобою. Мера твоих отношений с людьми есть мера отношений Бога с тобою. Если ты не жалеешь, не пожалеют и тебя. Если ты не прощаешь, ты не будешь прощен. Если не милуешь, ты не будешь помилован.

Очищать сердце очень трудно. Иногда люди добиваются этого личными усилиями, но так бывает редко. *Чаще всего наши сердца очищаются скорбями. Если мы терпеливо их сносим, без ропота, то это нам служит к очищению.* Венцом очищения является блаженное состояние, некое «созерцание» Бога, и к этому нужно стремиться. Не глазами нужно ощутить Господа, но сердцем, в которое Он хочет войти, чтобы сотворить в нем Себе трон и воцариться.

Блаженны миротворцы, ибо будут наречены сынами Божиими. Это одно из последних евангельских блаженств, которое ублажает людей, несущих мир в окружающий мир. Слово «мир» имеет различные значения. В советское время на плакатах писали «Миру —



мир». Мы на службе молимся о мире всего мира. Есть мир как космос, как организованная вселенная, и есть мир как состояние, как примирение с Богом.

Примирившийся с Богом человек может изливать, источать, дарить в окружающий мир свое состояние, распространять его вокруг себя. Если внутри его нет, то и снаружи его быть не может. Блажен тот, кто внутри себя стяжал благодатное состояние, тогда он сможет поделиться им, и возле него другому тоже будет хорошо. Примиришь враждующих, не имея мира в себе, дело сомнительное и вряд ли возможное. Дать можно только то, что имеешь. Поэтому цель заключается в том, о чем сказал святой Серафим Саровский: *«Стяжи дух мирен, и тысячи вокруг тебя спасутся»*. Блаженны стяжавшие мир в себе, потому что они дадут этот мир другим, другие его впитают, и насладятся им, и станут детьми Божиими.

Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное. На каком-то этапе человек, достигнув состояния праведности, начинает мешать многим. Тогда его гонят вон, и он вынужден уходить. Если его гонят не за грехи, а за правду, тогда он блажен, хотя это и тяжело. Святым ведь тоже тяжело, они же не наслаждались, когда их били. Им было больно, но они терпели, когда их выгоняли, они не радовались, они скорбели, но уходили.

Скажем, святитель Иоанн Златоуст скорбел, покидая константинопольскую кафедру, но уходил, потому что выгоняли его за правду. Слишком многим он наступал на «мозоль», так что перетревоженный улей сребролюбцев и властолюбцев выгнал его с глаз подале — благо, что не убили.

Изгнанные за правду люди блаженны не потому, что им хорошо уже сейчас, а потому, что не имеют здесь постоянно пребывающего града, но грядущего взыскуют (см.: Евр. 13:14). Они являются очевидными насельниками будущего Царства. Они вынуждены бродить по земле, как Авраам ходил, не имея для своей стопы земли ни на пяту. Но он был насельником будущего города, который устроил Бог — Небесного Иерусалима. Праведность и святость вместо почтения и преклонения рождают гонения и преследования. И чтобы не отчаялся человек, Евангелие говорит ему, что «все будет хорошо, ты не переживай, в этом мире утешение временное, а конечное, полное утешение, будет потом».

Примиришь враждующих, не имея мира в себе, дело сомнительное и вряд ли возможное. Дать можно только то, что имеешь.

Ну и наконец, последнее, так сказать, пик экстремума сложности. **Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах.** Если вы будете очень хороши, то вас захотят совсем со света сжить. Иногда хочется всем понравиться, но это прелюбодейное желание, и дальше в Евангелии от Луки говорится: *«Горе вам, когда все люди будут говорить о вас хорошо! ибо так поступали с лжепророками отцы их»* (Лк. 6:26). А праведник не может всем угодить, это бесполезное занятие.

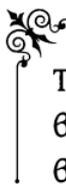


Сила общины

Разобщенные люди мало на что способны. Напротив, люди сплоченные, организованные могут если и не горы свернуть, то сделать очень много. В истории всегда хватало людей, стремящихся «организовывать» народные массы в корыстных целях. Одна из церковных задач — ради Христа, а не ради корысти и даже не ради одного только выживания, — организовывать живые приходы, объединенные молитвой, общим делом и руководством приходского духовенства.

Можно начать с простых вещей. Священник перед службой, сразу после часов обращается к прихожанам: «Братья и сестры, в ближайшие дни будет рожать наша прихожанка N. Прошу вас сегодня на службе помолиться об успешном исходе ее первых родов». Дело не хитрое, но великое. Мы настолько погрязли в эгоизме, что даже на «общее дело» — литургию — приходим только с личными просьбами и желаниями. Подобные же просьбы священника о молитве рожают любовь и сопереживание. Жизнь в свою очередь не даст заскучать, подбрасывая новые поводы для молитвенного участия в чужой судьбе: муж ушел, дети заболели, работу нужно искать. *Совместная молитва людей часто, если не всегда, будет рождать ответы в виде чуда: дети выздоровеют, муж образумится, работа найдется. Люди почувствуют, что молитва влияет на мир. Это не пустой обряд, но рычаг, о котором мечтал Архимед. Как говорил Паскаль, Бог, Который есть Первопричина бытия, через молитву дает и нам побыть причиной.*

Начинать нужно именно с молитвы. И когда она, хоть и с трудом, но потечет, тогда возникнут новые неотложные задачи. Например, вопросы денежные. *Сфера вращения денежных знаков — это сфера проверки человека «на вшивость».* Тот, кто не знает «таблицы деления», не умеет отдавать, попросту говоря, — не может быть христианином в принципе. Это — паразит, равно далекий от всякой морали, в том числе христианской. Дух эпохи заключен, как джинн в кувшине, в категориях жадности и материальной корысти. Поскольку Церковь состоит не только из спасенных, но и из спасающихся, то есть тех, в ком грех не умер, но действует, — все это касается Церкви напрямую. Жадность и заикленность на материальном внутри Церкви есть Иудин грех. Это даже и не Церковь уже, но темный двойник Ее, и об этом стоит говорить отдельно и обстоятельно. Не сейчас.



Тот, кто не знает «таблицы деления», не умеет отдавать, попросту говоря, — не может быть христианином в принципе.

Мы все бедны поодиночке. Вместе мы если и не богаты, то уж точно не бедны. Любой приход при мудром руководстве пастыря, обладающего авторитетом в глазах паствы, может решать множество житейских вопросов. В складчину можно не только ремонтировать и строить, но и помогать друг другу. Лекарства, квартплата, текущий ремонт, одежда, еда — все это может время от времени приобретаться для нуждающихся силами общины. Никто пусть не считает себя по бедности

неспособным на милостыню. Таковой обречен быть нищим до последнего вздоха. *Евангельская вдовица с ее двумя лептами — живой упрек всем, кто не хочет думать о чужих нуждах.*

Иоанн Златоуст в одном из Слов советовал в воскресный день каждому христианину откладывать некую сумму денег, пусть даже самую маленькую, для помощи тем, кому хуже, чем тебе. *Эти деньги надо считать святыми, и брать из них для себя должно быть категорически запрещено.* При таком обычае самый бедный человек раз в месяц будет способен на реальную милостыню. И давать он ее будет тому, о ком знает, что там нужда реальна. В случае же общественных нужд не нужно будет отрывать что-либо от семьи. Деньги уже будут собраны. Все это очевидно до банальности, но в силу незадействованности звучит как неизреченные глаголы, слышанные Павлом на третьем небе (см.: 2 Кор 12:4).

Никто пусть не считает себя по бедности неспособным на милостыню. Таковой обречен быть нищим до последнего вздоха. *Евангельская вдовица с ее двумя лептами — живой упрек всем, кто не хочет думать о чужих нуждах.*

Молитва и пришедшие вслед за ней взаимная любовь и сглаживание имущественного неравенства, врачевание житейских ран христианским милосердием — вот что от нас ожидается. Причем эпоха накладывает на жизнь свою особенную печать. Мы привыкли к тому, что раньше кто-то один (прп. Антоний Великий, прп. Серафим Саровский, прп. Сергей Радонежский)



достигал реальной святости и к нему стягивались ученики. Люди тянулись к святым словно к солнышку — погреться. Возникали обители, возле которых с радостью селились мирские люди. *Святость одной души грела тысячи душ, устраивала быт, давала смысл бытию.* Нынче многое изменилось.

Если все мы будем ждать или искать реальную, чудотворную святость, чтобы возле ее ног найти покой и смысл жизни, то мы рискуем умереть в состоянии беспокойства и бессмыслицы. Жизнь нашей эпохи придется строить не вокруг столпов святости, а вокруг живых приходо́в, где центром является Евхаристия и царят взаимопомощь и братские отношения, возникшие на фундаменте общей веры и молитвы.

От священника ожидается святость. Она желательна. Но начинать надо сегодня, а значит, не со святости, которой нет, а с искренности без ханжества и с энергичности без дерзости. Будут шишки и ссадины, будут падения и восстания, но «бой идет не ради славы — ради жизни на Земле». *Христианство православное призвано явить миру свой лик — евхаристичный, деятельный и милосердный одновременно.* И пусть никто не отлынивает, поскольку каждому приходу есть что вложить в общую копилку.



Вера и жизнь

Наша практическая деятельность должна быть связана с верой нерушимо и органично. Ничто в Церкви не может быть столь умно отвлеченным, чтобы никак не соприкоснуться с действительностью. Напротив, всякий догмат должен быть проведен в жизнь и в практику, а всякое отступление от правосмыслия и правоверия неизбежно приведет к временному торжеству искривленных форм бытия.

К примеру, митрополит Каллист (Уэр) говорит, что наша социальная доктрина — это догмат о Святой Троице. Смело звучит, не правда ли? Но как практически связывается высокое созерцание трех Лиц в одном Существо с текущей жизнью человеческого общества?

А вот как.

Троица неслиянна. Каждая Божественная Личность не растворяется в другой, не теряет Себя, и именно отсюда рождается уважение к личности человека. Как внутри Троицы, так и в мире людей личность не функциональна, а самоценна.

С другой стороны, **Троица нераздельна.** Отец не мыслится без Сына и Духа. Дух не мыслится без Сына и Отца. Отобразите это единство на мир людей, и вы получите противоядие против всех видов замкнутости и индивидуализма. Здесь обоснование соборности.

Таким образом, исповедуемый нами догмат Святой Троицы требует от христиан практического уважения к личности, с одной стороны, и стремления к соборности как к свободному союзу на основе взаимной любви — с другой.

Ни коллективизм, перетекающий в стадность, ни эгоизм и полная обособленность не имеют корней в Троице. В обществе людей, просвещенных Богопознанием, не должно находиться места для коллективизма и эгоизма — эти явления должны вытесняться формами жизни, родившимися от истинного правила веры.

Это, конечно, тема серьезного исследования, требующая многих страниц печатного текста. В данном случае слова владыки Каллиста — лишь иллюстрация основной идеи: **вера влияет на все, и все хорошее из веры выводится**. На традиционный вопрос «Что делать?» ответ нужно искать в глубинах церковного опыта.

Ни коллективизм, перетекающий в стадность, ни эгоизм и полная обособленность не имеют корней в Троице.

Один такой ответ у меня есть. Самому мне нешуточно сдается, что этот ответ, как пластырь, приложим ко всякой ране. Но прежде чем произнести его, хочется мне (не без вредности, каюсь) поднять на кончик пера ту часть читательской аудитории, которая взывает от пастырей прямых команд и характеризуется повторением одного и того же вопроса: **делать-то что?**

Я и вы наверняка слышите часто подобные речи: «Автор хорошо сказал. Согласен. Но делать что?» Или: «Полностью разделяю вашу точку зрения. Что дальше делать?»

Этот вопрос «Что делать?» задается так часто и с такой раздраженной угрюмостью, что так и видишь порою



перед собой образ сурового соотечественника с лопатой в руках, который хочет спросить: «Что делать?» — но сжатые губы с усилием произносят: «Где копать?»

Действительно, что же делать, когда «распалась связь времен», когда испорчена экология, когда гаишники требуют взятки, а демография на спаде, и элита оторвана от народа, да плюс наркотики и исламский фундаментализм, и в самолетах летать страшно...

На все вопросы у меня есть один ответ, прямо вытекающий из существа веры. Правда, касается он только православных христиан, но это уже немало.

Мой ответ звучит просто: надо служить Божественную литургию.

Гражданин с лопатой, думаю, обиделся. Он, быть может, хотел вскрывать заговоры и вешать предателей. На худой конец — землянки рыть, выкидывать паспорта или совершать подобие Исхода. Но я повторю во второй раз, а надо будет, снова повторю свой ответ на все или почти все вопросы: надо служить Божественную литургию.

Литургия — это всякий раз повторяющееся чудо превращения умственной веры в жизненную силу. Это слияние многих ручейков в одну реку. Согласитесь, каждый из нас в отдельности вряд ли представляет собой хранителя веры и подвижника. Но собранные вместе вокруг таинства Тела и Крови, мы из бессильных поодиночке превращаемся в силу и единство и уже способны на многое.

Апостол Павел, произнося слова: «Когда вы собираетесь в церковь...» (1 Кор. 11:18), имеет в виду не «когда вы приходите в храм», а «когда вы, прежде разрозненные, в одном духе и в одной вере составляете из себя

одно тело». И еще обратите внимание, что одним и тем же словом названа и Церковь, и Причастие: и то и другое — Тело Христово.

Поэтому и нет у живых членов Тела Христова иных путей поиска ответов, как только через Тело Христово и Кровь Его — то есть через литургию.

Там, внутри литургии (сколь бы странным это ни показалось тем христианам, которые мыслят Евхаристию не как сердце Церкви, а как одно из таинств), действительно находятся многие ответы. Заранее эти ответы не произнесешь. Это не «Апрельские тезисы» и не аналитическая записка экспертного совета. Суть этих ответов в том, что они лично дарятся, даются тому, кто потрудился поставить литургию во главу своей христианской жизни. Такому человеку Бог шепнет на ухо и положит на сердце выход, решение, подсказку, чего бы она ни касалась: детей, работы, выбора жизненного пути, переезда на новое место...

Каждый из нас в отдельности вряд ли представляет собой хранителя веры и подвижника. Но собранные вместе вокруг таинства Тела и Крови, мы из бессильных поодиночке превращаемся в силу и единство и уже способны на многое.

От нас, священников, требуется, чтобы мы вначале научили людей неопустительно посещать литургию, затем — понять ее ход, последовательность и внутренний строй. Далее путь лежит к тому, чтобы литургию полюбить и почувствовать ее силу. Далее священнику можно будет уже несколько отдохнуть, потому что наученная

молиться паства, не представляющая жизни без Евхаристии, многое начнет делать сама, причем правильно и без лишней указки. Возможно, эта паства и самого священника благодарно понесет на своих плечах до самых райских врат. Но...

Пока все это будет, надо самому любить Воскресшего Господа и во имя Его не умолкать, разъясняя, разжевывая, толкуя, обрывая речь от изнеможения и вновь начиная заново. В этом смысле уместно вспомнить слова Исаии пророка: «О, вы, напоминающие о Господе! не умолкайте» (Ис. 62:6).

Проблем бесконечное множество, а ответ предложен один. Тем не менее в нем сокрыты и свет, и мир, и сила.

Пусть одни думают, что власть нас защитит, другие грезят, что «заграница нам поможет», третьим на все наплевать, а четвертые, устав от жизни, торопят конец света. Пусть. ***Церковь должна решать свои проблемы исходя из своей близости к Господу, в соответствии со своей Богочеловеческой природой.***

Как, согласно святоотеческой формулировке, закон веры рождает образ молитвы, так и образ жизни должен быть рожден верой и из нее должен черпать силы и направление движения.





**III. ЖИТЬ В ОТЧЕМ
ДОМЕ**

Идея храма

Писание говорит, что жизнь человека началась в раю. Там храма не было. Можно сказать, что весь рай был Храмом. После грехопадения мир, в котором мы живем, стал землей изгнания. Здесь и возникла потребность храмового общения.

Человек воздвигал жертвенники из камней там, где ему являлся Бог. Так поступил патриарх Иаков после того, как однажды ночью увидел лестницу, доходившую до неба, и Ангелов Божьих, восходивших и нисходивших по ней. Так поступили израильтяне, когда перешли через Иордан. Из русла обнажившейся реки они взяли двенадцать камней, по числу колен Израиля, и воздвигли на берегу жертвенники. На подобных жертвенниках из камней люди приносили жертвы при Ное и Аврааме.

Устав о богослужении, закон, предполагающий наличие храма, Господь дал евреям через Моисея, когда израильский народ шел из египетского рабства в обетованную, то есть обещанную, землю. Храм в те времена располагался в палатке, был переносным и перемещался вместе со странствующим народом. Там Господь обращался к Моисею как к другу, устами к устам, там объявлял Свою волю и являл Свое присутствие. Так продолжалось долгие годы и после овладения Палестиной. Народ жил в границах, отведенных каждому колену, и собирался на праздники в палаточный храм, расположенный в одном из уделов земли обетованной.

Первый в истории каменный храм, посвященный Живому Богу, захотел построить царь Давид. Отметим, что к тому времени мир был полон храмов: в Китае,

Индии, Египте, Вавилоне уже были построены культовые здания, до сего дня стоящие и поражающие своей грандиозностью. Но это были храмы, посвященные богам с маленькой буквы. Храма Истинному Богу на земле еще не было. Давид, захотевший его построить, не сумел этого сделать.

Эту священную миссию выполнил его сын Соломон. Воздвигнутый Соломоном храм Единому Богу был уникальным сооружением, во время его освящения Сам Бог осенил Свое новое жилище облаком благодати.

Если грехи человека превосходят некую меру, наказание становится неотвратимым.

Но этому храму было суждено подвергнуться разрушению. Если грехи человека превосходят некую меру, наказание становится неотвратимым. Для согрешивших израильтян наказание пришло в лице войск царя Навуходоносора. Храм был разрушен, народ уведен в плен. Через семь десятилетий евреи вернулись в землю отцов и тут же начали восстанавливать храм, причем рабочим приходилось держать в одной руке лопату или ведро с известкой, а в другой — копье или меч, поскольку окрестные народы воинственно сопротивлялись возрождению религиозной жизни евреев.

Именно в этот восстановленный храм приходил Христос, будучи отроком, когда посещал Иерусалим с Матерью и Иосифом на праздники. Здесь Он проповедовал, когда вышел на служение, отсюда выгонял торговцев. Этот храм тоже был разрушен.

После отвержения Христа иудеями, после Его распятия и воскресения Иерусалим подвергся нашествию римлян. Как и предсказывал Господь, в городе не осталось камня на камне в буквальном смысле слова, но к тому времени храм приобрел уже новое значение.

В беседе с самарянкой Иисус Христос говорил о том, что *Богу нужно поклоняться в духе и истине, что наступает время, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу на всяком месте* (см.: Ин. 4:23). Слава Иерусалимского храма должна была распространиться по лицу всей земли.

Мы живем во времена исполнившихся слов Спасителя. Вот уже два тысячелетия христианские святилища можно видеть на востоке и западе, на севере и юге земли. Это места молитвенных собраний, где обновленные благодатью люди воспевают имя Божие, приносят покаяние, читают и слушают Слово, причащаются Святых Христовых Таин. Мир усеян христианскими святилищами — это один из признаков нынешнего века, времени благодати.

Но интересно, что Иоанн Богослов, человек, видевший откровение многих тайн, бывший духом в Небесном Иерусалиме, храма там не видел. В городе, гражданами которого будут все любящие Христа и верные Ему, храма не будет, потому что не будет нужды в нем. Храма не было в начале истории и не будет в конце ее. *Храм нужен людям странствующим, движущимся к цели, к настоящему тихому пристанищу. Так нужно жилище человеку, страдающему от холода или жары, но нет нужды в жилище ангелу.*

В наших храмах мы участвуем в своем личном перерождении, готовимся к вечности и воспитываем в себе

те качества, которые нужны нам для вечной жизни в Боге. Кроме того, и сам человек должен быть храмом.

В городе, гражданами которого будут все любящие Христа и верные Ему, храма не будет, потому что не будет нужды в нем. Храма не было в начале истории и не будет в конце ее.

Об этом яснее и убедительнее всех говорит апостол Павел. В его посланиях неоднократно говорится о том, что человек должен стать вместилищем благодати, иначе — храмом. Пусть все, кто мучается поиском смысла жизни, прислушаются к этим словам. Церковь учит, что человек должен быть чашей или храмом, — сосудом, вмещающим святыню, или освященным пространством, в котором не гнушается обитать Бог.

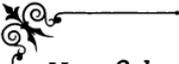
Мы строим храмы и молимся в них, служим, поем, проповедуем — и все для достижения этой великой цели. Ошибется тот, кто будет считать, что если он ходит в храм, то уже достиг ее. Но еще более ошибется тот, кто отвергнет храм и посчитает себя способным достичь цели без необходимых средств.

Иначе и Деве Марии не было бы нужды воспитываться при храме перед зачатием Божьего Сына. Однако именно при храме Она смогла и воспитаться, и образоваться, и вырасти в меру «честнейшей Херувим и славнейшей без сравнения Серафим». Так же будем смотреть на храм и мы, — как на лечебницу, как на училище, как на лестницу в небо, как на корабль, который один может преодолеть бушующее море настоящей жизни.

Устройство храма

Трудно найти человека, ни разу не входившего в храм. Пусть из любопытства, пусть в качестве туриста, пусть в качестве приглашенного на венчание или крещение. В минувшую атеистическую эпоху в храмах могли устраивать планетарии, склады, музеи, но даже тогда человек, переступивший порог бывшего храма, попадал в пространство, помнящее молитвы прежних поколений. Святость мест давала знать о себе даже сквозь безбожный антураж.

Мы с вами совершим путешествие по внутреннему пространству храма, которое всегда огромно, независимо от того, стоим ли мы в маленькой сельской церквушке или огромном кафедральном соборе.

 Человек трехчастен: дух, душа и тело. И храм тоже трехчастен: притвор; средняя часть храма, являющаяся местом молитвы народа; и алтарь. Притвор — это тело; собственно храм — это душа; а алтарь — дух храма.

С чего начинается храм? С **притвора**. Это слово, быть может, знакомо не каждому. Так называется первая часть храма, та самая, в которую мы вступаем, открывая двери церкви. Притвор — это первое, что мы видим в храме.

При знакомстве с человеком мы обращаем внимание в первую очередь на внешние качества: цвет волос и глаз, голос, рост. Как и люди, притворы в наших храмах разные. Иногда они бывают столь маленькими,

что функционально не используются, хотя на притворе лежит очень важная духовная нагрузка. В древности здесь молились люди уже верующие, но еще не удостоенные крещения, так называемые оглашенные. Также в притворах молились люди, отлученные от причастия за тяжкие грехи.

Если притвор — первая часть храма, то должна быть, наверное, и вторая, и третья... Сколько вообще существует частей храма? Три. Как и у человека. Апостол Павел говорит: *«Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа»* (1 Фес. 5:23).

Человек трехчастен: дух, душа и тело. И храм тоже трехчастен: притвор; средняя часть храма, являющаяся местом молитвы народа; и алтарь. Притвор — это тело; собственно храм — это душа; а алтарь — дух храма.

Алтарь соответствует сокровенному месту — Святая святых — древнего Иерусалимского храма, который тоже был трехчастен. В алтаре ощущается особенное присутствие Божие. Собственно, ради алтарей храмы и воздвигаются, потому что в алтаре происходит все самое главное во время службы. В алтарь может войти не каждый, но только посвященный в сан или специально благословленный для прислуживания человек.



Иконостас

Иконостас — перегородка, отделяющая алтарь от средней части храма. На ней ярусами расположены иконы. Количество ярусов может быть различным, как правило, от трех до пяти. Иконостас — это целая книга, испещренная иероглифами, священными символами и знаками, которые нужно уметь прочитывать. Все здесь указывает на небесные тайны.

Главные двери иконостаса называют **царскими вратами**. Даже священник не может войти и выйти через них, когда ему захочется, но только во время особых богослужебных священнодействий. Царские врата символизируют собою в том числе и врата рая, которые закрылись после грехопадения и открылись с приходом в мир Христа Спасителя.

На царских вратах обязательно изображается икона Благовещения. Архангел Гавриил является Деве Марии с небесной вестью и говорит: *«Радуйся, Благодатная! Господь с Тобою»* (Лк. 1:28). Это архангельское слово — «радуйся!» — принесло радость всему миру. Также на царских вратах обязательно изображаются четыре апостола-евангелиста: Матфей, Лука, Марк и Иоанн.

Справа от царских врат мы всегда увидим образ Господа Иисуса Христа. Это может быть изображение ростовое, поясное или же Нерукотворный Образ, его также называют «Спас на полотне», «Спас на убрусе» или еще «Спас Мокрая Брада». Чтобы узнать, в честь кого из святых или в честь какого священного события освящен храм, нужно посмотреть на тот образ на иконостасе, который находится справа от иконы Иисуса Христа,

но чуть дальше, за боковыми дверьми иконостаса, которые называются диаконскими вратами.

Слева от царских врат непременно находится образ Владычицы Богородицы.

Алтарь — это место, где совершается Евхаристия, приносится Богу бескровная жертва, место, откуда через царские врата с Чашей в руках выходит священник. Поэтому над царскими вратами или на них изображается икона Тайной Вечери.

Иконостас — это целая книга, испещренная иероглифами, священными символами и знаками, которые нужно уметь прочесть. Все здесь указывает на небесные тайны.

На земле для Христа потрудились более всех святые апостолы Петр и Павел, а на небе — Архангелы Михаил и Гавриил. Образы этих Архангелов изображают на боковых вратах иконостаса, называемых *диаконскими*. Михаил закрыл прародителям вход в рай после их согрешения. Он изображен на северных вратах, через них исходят из алтаря. Гавриил изображен на южных вратах, через них в алтарь входят. Образы Архангелов могут заменяться на диаконских вратах изображениями самых известных диаконов в истории Церкви: архидиакона первомученика Стефана и святого диакона Лаврентия.

Второй ярус иконостаса составляют иконы, посвященные двенадцатым, то есть двенадцати важнейшим, церковным праздникам. Церковный год начинается в сентябре и заканчивается в августе. Первый праздник сентября — это Рождество Пресвятой Бого-

родицы, последний — Успение Божией Матери. И вот все эти двенадцать праздников, начиная от Рождества Богоматери и заканчивая Ее Успением, изображены во втором ярусе иконостаса.

Царские врата символизируют собою врата рая, которые закрылись после грехопадения и открылись с приходом в мир Христа Спасителя.

На третьем ярусе расположен так называемый деисусный ряд, а если правильно — деисисный. Слово «деисис» переводится с греческого как «моление». В центре изображен Господь во славе — Христос на царском троне. Ближе всех к Нему в молитвенном обращении изображены Божия Мать и Иоанн Предтеча, за ними архангелы, апостолы, святители и другие святые. Завершается иконостас изображением распятия.



Свечи и лампы

Одно из имен Божиих — Свет. *Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы* (1 Ин. 1:5) — говорит апостол Иоанн и в Послании, и в Евангелии: *«И свет во тьме светит, и тьма не объяла его»* (Ин. 1:5). *«Христе, Свете истинный!»* — говорит священник, обращаясь ко Христу в конце утрени.

Еще со времен ветхозаветного храма, построенного по образу, который Моисей видел на горе Синай, наши церкви освещаются *лампадами*. Лампада не заливает храм ярким светом, она прогоняет, но не до конца уничтожает мрак. Ее свет помогает сосредоточиться, создает молитвенное настроение. Горящая лампада или светильник — это образ души, исполненной благодати Святого Духа.

Лампада заправляется маслом, которое верующие люди жертвуют Богу. **А жертва — это то, что тебе самому нужно, но ты даешь это другим.** Оливковое, деревянное, конопляное масло издревле используется людьми в пищу, для освещения жилищ и для лечения. Принесенное в храм, оно становится добровольной жертвой за тебя и за твоих родных.

Свеча — это простейшее изделие человеческих рук, состоящее из фитиля и воска, но она несет много смыслов. *Во-первых*, она пряма, стройна и горит ровным светом, как должен гореть дух молящегося. *Во-вторых*, она благоуханна. *В-третьих*, свеча рождается из труда многих. Множество пчел собирало пыльцу с душистых цветков, чтобы люди имели мед и воск. *Свеча, сделанная из воска — это образ совместных трудов и усилий*

многих людей, участвующих в службе. Кого-то на службе нет, но за него горят на службе свечи, о нем молятся люди, а значит, благодать коснется и его.

Символ молитвы верующего человека — свеча — своим горением перед иконой являет теплоту любви ко Христу, Богоматери или святому угоднику. Сам воск превращается в огонь.

Поставить свечку за здоровье или за упокой — это ли не простейшее религиозное действие? Ради него изредка в храм приходят крещеные люди, не ставшие еще прихожанами, так называемые «захожане». Про людей, чья религиозная жизнь сводится лишь к свечам, есть в народе хорошая пословица: «Не станет свеча перед Богом, станет душа». Поскольку свечи покупаются, они, подобно пожертвованному елею, также являются добровольной жертвой Богу за себя и за ближних.

Свечи перед иконами в храме нужно ставить до начала богослужения, чтобы потом, во время службы, не создавать хождением по храму и передачей свечей неуместной суеты и толчеи, нарушающих молитву предстоящих.

И, наконец, свеча постепенно сгорает. Ее недавно поставили, а через полчаса ее уже нет. *Это — образ человеческой жизни, скоротекущей и исчезающей в ее земном измерении.* Не правда ли, о многом можно подумать, совершая нехитрый обряд зажигания и поставления свечей перед иконой в храме? Это значит, что храмы наши согреты и освещены не только огнем, но и молитвами людей о себе и о других, а также мыслями о самом важном.



Облачение священника

В храме все особое: архитектура, убранство, живопись, пение. Особенны в храме и одежды священнослужителей. Называются они **облачением**.

Первая деталь одежды священника, в которую он облачается для богослужения — это *подризник*. Само слово говорит о том, что он находится под ризой. Его традиционный цвет — белый — означает чистоту церковных одежд и святость Матери-Церкви.

Вторая и, пожалуй, самая важная деталь священнических одежд называется *епитрахилью*. Это греческое слово, означающее «нашейник». Епитрахиль надевается священником на шею. Без нее нельзя совершать ни одну службу, даже самую простую, такую, например, как панихида или освящение машины.

На епитрахили расположены шесть крестов, символизирующие собой шесть таинств, совершаемых священником, — это крещение, миропомазание, исповедь, причащение, венчание и соборование. Седьмой крестик находится сзади на шее, он обозначает седьмое таинство, совершаемое только епископом: возложение рук и передача благодати священства.

Поручи — третья деталь священнического облачения, которая надевается после епитрахили, при этом читаются специальные молитвы. Надевая поруч на правую руку, священник говорит: «*Десница Твоя, Господи, прославися в крепости...*» На левую — «*Руце Твои сотвориште мя и создасте мя, вразуми мя, и научуся заповедем Твоим*». Так священник напоминает себе, что руки его должны творить дела Божии и воля его связана с заповедями Господними.

Человек, готовящийся служить, в древности препоясывался. Он собирал свои длинные свисающие одежды специальным поясом, чтобы они не мешали ему при работе. **Препоясывание — это символическое действие, означающее готовность потрудиться.**

На епитрахили расположены шесть крестов, символизирующие собой шесть таинств, совершаемых священником, — это крещение, миропомазание, исповедь, причащение, венчание и соборование. Седьмой крестик находится сзади на шее, он обозначает седьмое таинство, совершаемое только епископом: возложение рук и передача благодати священства.

Пояс — следующая деталь священнического облачения, надевая которую, священник читает следующие слова: *«Благословен Бог, препоясуяй мя силою, и положи непорочен путь мой, совершаяй нозе мои, яко елени...»*

Если такие слова, как пояс и подризник, имеют русские корни, то *фелонь* — греческое слово, как и «епитрахиль». Оно означает «плащ» или «верхняя одежда». В такой одежде ходил Христос, когда жил на земле; так одевались и Его ученики. Фелонь — это последняя деталь священнического облачения, надеваемая поверх всего остального.

Одевшись и прочитав соответствующие молитвы, священник приготавливается умом и сердцем к совершению службы, творя молитвословие для последующего действия. Таким вы видите священника всегда, когда он предстоит Престолу Божию в храме на литургии.

Символичен также и **цвет облачения**.

Так, например, **зеленое облачение** надевается во дни Пятидесятницы, а также в честь преподобных мужей и жен и Христа ради юродивых. **Зеленый цвет** — это цвет зелени, пробивающейся травы, символизирующий собой жизнь и ее обновление. Этот цвет дает нам понять, что наступила духовная весна.

Желтый цвет — это цвет воскресных дней и Господских праздников.

Голубой цвет — цвет небесной чистоты. В ризах голубого цвета совершаются службы на Богородичные праздники.

Белый цвет — это совершенно особенный цвет. Он знаменует собой Божественный свет, освещающий и преображающий творение Божие. Белое облачение применяют в праздники Рождества Христова, Богоявления, Вознесения и Преображения Господня, а также при совершении таинств Крещения и Венчания. Отпевание также должно совершаться в белом, поскольку **для христианина смерть есть переход от худшего к лучшему**.

Красный цвет — цвет крови. В ризах этого цвета совершаются богослужения в честь мучеников, которые своей кровью засвидетельствовали веру во Христа, пролившего Свою кровь за нас. В красном облачении совершаются также пасхальные богослужения, ибо Пасха красная, Пасха красивая несет на себе ту же цветовую символику — крови, которую Господь пролил ради нашего искупления.



Богослужebные книги

Христианство — религия в высшей степени умная. Это религия, с большим уважением относящаяся к книгам, передающим знание из поколения в поколение. К примеру, мусульмане называют христиан *людьми Писания* — «Ахль аль-Китаб».

Книги, используемые в богослужении, можно условно разделить на *священно-богослужebные* и *церковно-богослужebные*.

Священно-богослужebные книги — это отдельные книги Библии. В первую очередь Евангелие, которое лежит на престоле в алтаре и выносится на середину храма, когда читается во время богослужения, также Апостол, включающий в себя Деяния и все послания апостольские, и Псалтирь — самая любимая и читаемая в Церкви книга Ветхого Завета. Весь текст Библии священен, но не весь используется в богослужении.

Церковно-богослужebные книги — это Триодь, Минея, Октоих, Служебник, Требник, Типикон, Часослов... Возможно, эти слова звучат для неподготовленного уха как китайская грамота, но поскольку знать о них нужно, будем вникать, знакомиться с книжной премудростью.

Служебник — это книга для священнослужителей. В ней содержатся последования служб: вечерни, утрени и литургии, а также молитвы, которые священник и диакон читают вслух или тайно.

Часослов — это книга, в древности выполнявшая даже функцию букваря. По ней учились читать и молиться; по ней мирянин может вычитывать службы,

для совершения которых необязателен священник. Свое имя книга получила от названия служб, так называемых часов. Часы — это особые богослужения, приуроченные к определенным часам дня: первому, третьему, шестому и девятому. Служба каждого часа состоит из трех различных псалмов и добавленных к ним молитв и песнопений.

Христианство — религия в высшей степени умная, с большим уважением относящаяся к книгам, передающим знание из поколения в поколение.

С Часословом связано такое понятие, как **часовня** — **маленький храм без алтаря, в котором нельзя слушать литургию, но можно вычитывать часы.**

По Часослову совершаются вечерни, утрени, повечерия, полунощницы и некоторые другие службы. С этой книгой нужно хорошо ознакомиться любому человеку, несущему клиросное послушание — чтецу и певцу.

Октоих — в переводе с греческого языка означает «восьмигласник». Эта книга содержит песнопения служб на каждый день недели. Все эти песнопения исполняются на восемь различных напевов, или гласов, каждый из которых употребляется в продолжение одной седмицы. Каждый из напевов и соответствующие ему тексты поются семь дней, а затем сменяются следующим гласом.

В приходских храмах хорошо известен **воскресный Октоих**. **Будничный Октоих** вычитывается и поется в монастырских и кафедральных соборах, то есть там, где службы совершаются каждый день.



Минея. Название это происходит от греческого слова «месяц». Минея содержит службы, посвященные каждому дню того или иного месяца. В них собраны службы всем святым, чья память празднуется день за днем в течение всего года.

В году есть два особых периода — *Великий пост* и *Пятидесятница*, период от Пасхи до Троицы. В это время службы совершаются по особым книгам, называемым: **Триодь Постная** — для Великого поста и **Триодь Цветная** — в период от Пасхи до Пятидесятницы.

Требник — это книга, в которой содержатся богослужения, совершаемые по требе, то есть по потребности, по просьбе верующих. Это — крещение, венчание, панихида, молебны и различные другие чинопоследования.

Со времен прихода на Русь письменности язык нашего богослужения и церковных книг — *церковнославянский*.



Богослужебная утварь

Грех вошел в мир через пищу, так как первые люди съели то, что Бог запретил есть. Промыслом Божиим спасение человеку также даруется через пищу. Бессмертной трапезой христиан является Причастие Тела и Крови Христа за главнейшим христианским богослужением — Божественной литургией. Вот что говорит Господь: *«Я хлеб живой, сшедший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек; хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира»* (Ин. 6:51).

Для любой пищи есть своя утварь: чашки, блюда, тарелки, вилки, ложки... Очевидно, что и для Небесных Даров, священной пищи христиан — Тела и Крови Христовых, — должна быть своя особая посуда.

Таинство Причащения было установлено на Тайной Вечере Христа Спасителя с учениками. Эта вечеря была пасхальной и совершалась согласно еврейской традиции празднования ветхозаветной Пасхи. Непременным атрибутом пасхальной трапезы был агнец, некоторые другие блюда, а также чаша с вином. Именно над пасхальной чашей Христос произнес благодарение, благословил ее и преподал ученикам со словами: *«Лейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов»* (Мф. 26:27–28).

С тех пор Чаша (по-гречески «потир») является обязательным и неизменным атрибутом Божественной литургии. Во время Божественной литургии вино в Чаше после призывания Святаго Духа становится великой святыней — Кровью Господа. Поэтому евхаристические Чаши изготавливают из дорогих металлов,

украшают драгоценными камнями, так что нередко они являются настоящим произведением искусства. Чаша есть в каждом храме. Именно из этой Чаши с помощью специальной ложечки — *лжицы* — священник, как любящий своих детей кормилец, преподает всем верным христианам Небесную Пищу.

Во время Божественной литургии вино в Чаше после призывания Святаго Духа становится великой святыней — Кровью Господа.

В духовном смысле лжица похожа на клещи, которые описываются в видении пророка Исаии. Теми клещами серафим взял уголь из небесного жертвенника и прикоснулся к устам пророка, сказав: «*Вот, это коснулось уст твоих, и беззаконие твое удалено от тебя, и грех твой очищен*» (Ис. 6:7). Так и мы принимаем из лжицы невещественный уголь — **Святые Дары**.

Веществом Святых Тайн является не только вино, но и хлеб, для которого тоже есть специальное блюдо, называемое *дискосом*. Для удобства дискос делается на небольшой подставке. Традиционно на дискосе гравировкой изображают икону Рождества.

Само приготовление хлеба перед началом литургии возвращает нашу мысль к тем временам, когда новорожденный Христос лежал в яслях. Он пришел в мир, чтобы спасти его. Хлеб, полагаемый на дискос в начале службы, предназначен для того, чтобы стать Телом Христовым. Та часть хлеба, которая будет освящаться на службе, называется *агнец*. Ее вырезают из просфоры специальным орудием — копием.

Копие — это специально отточенный нож, похожий на копье. Он напоминает нам о римском воине, который ударил распятого Христа копьем в ребра. Тогда из Христовой раны истекли кровь и вода, и ныне вино для литургии непременно смешивается с водой, в воспоминание того, что произошло на Голгофе.

Есть еще один предмет, входящий в число священной утвари — это **звездица**. Ею покрывается хлеб, приготовленный на дискосе, и она напоминает нам о звезде, которая шла перед волхвами до того места, где родился младенец Христос. Хлеб, лежащий на дискосе и накрытый звездицей, покрывается специальными покрывцами из ткани. Эти приготовления осуществляются на той части Божественной литургии, которая называется **проскомидией**.

Хлеб, полагаемый на дискос в начале службы, предназначен для того, чтобы стать Телом Христовым. Та часть хлеба, которая будет освящаться на службе, называется агнец.

Церковь есть Тело Христово. Говоря о Евхаристии, причащении и обо всем, что с ними связано, мы прикасаемся к самому важному в церковной жизни. **Евхаристия** — это главное в Церкви.



Просфора

Просфора — это хлеб, используемый для литургии. Он печется отдельно и специально. Этот квасной хлеб, приготовленный из особых, самых чистых сортов муки. Ни ржаная мука, ни мука с отрубями не годятся для приготовления просфоры. Греческое слово *артос*, стоящее в тексте там, где говорится о Тайной Вечере, означает именно квасной хлеб, а не опреснок.

В этом одно из отличий Православной Церкви от Католической в их богослужебном измерении, поскольку католики используют в литургии опресноки.

Мука, вода, соль и дрожжи — вот то, что нужно для выпекания просфоры. При этом мука символизирует собой безгрешную плоть Христову, закваска — душу, а соль — благодать Святаго Духа.

Просфора двухчастна. Это не просто хлебец, а как бы два хлебца, сращенные друг с другом. *Такая двуставность напоминает нам о двух природах Иисуса Христа, Который был не только Человеком и не только Богом, а Богочеловеком.*

На верхней части просфоры оттискивается квадратная печать, в центре которой находится крест, а по сторонам креста буквы, сокращенно передающие слова: «Иисус Христос Победитель». По краям печати на проскомидии священник вырезает среднюю часть просфоры квадратной формы, так называемый *агнец*.

Кроме большой агничной просфоры, для совершения литургии нужны еще четыре. Первая — *Богородичная*, из нее вынимается частица в память о Богоматери. Эта частица полагается справа от агнца. При

этом произносят пророческие слова из псалма: *«Предста Царица одесную Тебе, в ризах позлащенных одяна преиспещрена»* (Пс. 44:10).

Следующая просфора — **девятичная**. Из нее вынимается девять частиц в честь памяти девяти чинов святых: пророков, апостолов, мучеников, преподобных, бесребреников, а также святых, чью память мы поминаем ныне, и святого, чью литургию мы служим. Эти частицы располагаются слева от агнца. Из двух оставшихся просфор вынимаются частицы за живых и усопших.

Люди могут покупать на свечном столе и подавать в алтарь другие просфоры с записками о поминовении. Из этих просфор частички также полагаются вблизи агнца. Таким образом, **в конце проскомидии на дискосе перед нами открывается знаменательная картина, символизирующая собой Церковь. В центре — Христос, рядом с Ним — прославленные святые, а вокруг живые и усопшие.** Да и что такое сам хлеб, как не единство зерен, соединенных вместе благодаря искусству пекаря!

Мука, вода, соль и дрожжи — вот то, что нужно для выпекания просфоры. При этом мука символизирует собой безгрешную плоть Христову, закваска — душу, а соль — благодать Святаго Духа.

Эта мысль присутствует в одном из древнейших литургических текстов Церкви, а именно — в учении двенадцати апостолов первого века нашей эры — **Дидахе**. Вот этот текст: *«Как этот преломляемый хлеб, быв рассеян по холмам и будучи собран, сделался единым, так да соберется Церковь Твоя от концов земли в Царствие Твое».*

АНТИМИНС

Антиминс — важный предмет, необходимый для совершения литургии.

Христианский мир раздроблен, и это — боль для каждого верующего человека. Внутри христианства есть протестанты, католики и есть, как мы понимаем и чувствуем ядро христианского мира, Церковь Апостольская, Церковь неповрежденная, Церковь Православная.

Вокруг чего собираются католики? Вокруг иерархической фигуры — Папы, то есть патриарха ветхого Рима. Это их центр, их глава, их связующая нить, которая делает их католиками.

Вокруг чего собираются протестанты? — вокруг книги, Библии. Solo Scriptum (только Писание) — один из принципов протестантизма.

Вокруг чего собирается Православная Церковь, чем она живет и что есть ее центр? Евхаристия, Чаша Господня. «Чашу спасения прииму и имя Господне призову», — говорил царь Давид (Пс. 115:4). Епископы и священники для того и нужны, чтобы совершать Божественные таинства. И книги Божественные — Святое Писание — нужны для совершения Евхаристии. Они читаются и объясняются во время литургии. **Церковь, как улей вокруг матки, собирается вокруг Таинства Таинств — Святой Евхаристии.** Вот об этом мы и поговорим.

Что нужно для того, чтобы совершать Евхаристию? Нужны люди Божии — крещенные и верующие, православные христиане. Нужен, безусловно, священник,

люди без священника Евхаристию совершить не могут. Но и священник без людей Евхаристию совершить не может. Нужно, чтобы был и священник, и верующие, хотя бы два-три человека.

Кроме этого, священник должен быть настоящим, правильно рукоположенным от законных церковных властей, от Богом поставленной иерархии. Он должен быть не в расколе и не в ереси, для того чтобы иметь право преподавать слова Божественной благодати и чтобы люди не были обмануты через него. Чтобы не приняли волка вместо пастыря, слепого вместо зрячего, ибо если слепой слепых ведет, то вместе в яму упадут.

Кроме того, что собираются вместе священник, Богом поставленный, и паства — призванный к освящению народ Божий, необходимо вещество Евхаристии: **хлеб и вино** — то самое вещество, посредством которого Иисус Христос благоволил дать нам в пищу свое Тело и Кровь.

Нужно и многое другое. Давайте вспомним об очень важной вещи, необходимой для Божественной литургии. Я назову слово, которое не всем вам известно — **антиминс**. Это слово в переводе с греческого означает «вместопрестолie». Есть такой священный предмет, без которого не совершается Божественная литургия. Даже если есть хлеб и вино, есть священник и верующие люди, желающие участвовать в Евхаристии, литургия не может совершаться, если нет этого предмета — антиминса.

Что это такое? Это освященный православным архиереем четырехугольный плат, в который зашита частица мощей святого, мученика или преподобного —

и на котором изображена икона Положения во гроб Господа Иисуса Христа.

В православных храмах посреди алтаря стоит престол, он является духовной трапезой, символизирует собой живоносный Гроб Христов, от которого всему миру воссиял свет воскресения.

По образу престола освящается также и антиминс. Он должен быть шелковым или льняным, подписанным правящим архиереем, с указанием, когда тот его освятил и во имя какого праздника или святого. И вот на нем, разворачивая его, священник совершает Божественную службу.

Даже если есть хлеб и вино, есть священник и верующие люди, желающие участвовать в Евхаристии, литургия не может совершаться, если нет антиминса.

В Священном Писании Нового Завета, в последней Книге Библии — Откровении Иоанна Богослова — есть слова о том, что видел Иоанн жертвенник на небесах и под ним души убиенных за имя Христово. Души эти вопияли к Богу об отмщении и спрашивали: *«Доколе, Владыка Святый и Истинный, не судишь и не мстишь живущим на земле за кровь нашу?»* (Откр. 6:10). Эти души, пребывающие под жертвенником, символизируют собой то, что Церковь издревле совершает литургию, — Таинство Тела и Крови Христовой, — на гробах святых, тех, кто умерщвлен за имя Господне.

Так было в первые три века христианской истории, когда в тайных местах, в местах погребения, в катакомбах, в подвалах богатых домов христиане совершали

Евхаристию. Впоследствии, чтобы символизировать это приношение бескровной жертвы на гробах праведников, стали зашивать частицы святых мощей в освященный плат — антиминс.

*Антиминс является связующим звеном между служащим священником и правящим архиереем. Церкви нет там, где нет епископов. Очень важно понимать, что если нет законной иерархии, то Церковь превращается в секту или какую-то маргинальную структуру. Связь духовенства, иерархии и всего народа Божиего совершается через молитву, через призывание имени первого Иерарха, а также через священные предметы, среди которых первое место занимает «вместопрестол» — **антиминс, священный плат, на котором священник совершает службу.***

В случае отсутствия законного престола священник, имея антиминс, может совершить службу на пне, на камне, на любом столе, на любом месте, подходящем для этого, расстелив на нем сей священный плат. Он является переносным престолом и заменяет престолы, стоящие в храмах неподвижно.

Жил на рубеже III и IV веков святой муж по имени Лукиан, пресвитер Антиохийский. Он известен в Церкви тем, что много потрудился в деле исправления текста Священного Писания.

При отсутствии печатных машинок и всей современной множительной техники Церкви нужно было столетиями трудиться, отслаивая нужное от ненужного, важное от второстепенного, истинного от подложного. Много грамотных мужей в затворах десятилетиями перебирали древние библейские списки, сравнивали, совершали филологический анализ. За-

нимались труднейшей и кропотливой работой. Лукиан был одним из них.

Он был священником Антиохийской Церкви, по происхождению сирийцем. Я хотел бы рассказать, как он умирал.

Он умирал в тюрьме во время царствования римского императора Максимилиана Галерия. В праздник Богоявления он захотел причаститься. Не имея под руками ни хлеба, ни вина, ни престола, ни антимины, ни священнических одежд, будучи прикованным за шею и руку к стене, он попросил узников, собранных в его камере, собраться возле него. Пользуясь недосмотром стражи, кто-то из христиан принес им хлеб и вино, необходимые для службы. И Лукиан использовал вместо престола для службы свое собственное тело, истерзанное и измученное за Христа.

Христиане — это не только те, кто читает Писание и призывает имя Иисуса Христа, христиане — это те, кто собирается на молитву в храм и участвует в еженедельной, ежепраздничной Божественной Евхаристии.

На его груди была принесена Богу бескровная жертва — им же самим, как священником. Он причастился сам и причастил окружающих. При этом он сказал, что он, при отсутствии храма и необходимых вещей, сам является алтарем для живого Бога.

Необходимость причащения — главная ценность христианской Церкви, — предстает перед нашими глазами в данной истории. Христиане — это не только те, кто читает Писание и призывает имя Иисуса Христа,

христиане — это те, кто собирается на молитву в храм и участвует в еженедельной, ежепраздничной Божественной Евхаристии.

Я призываю вас, дорогие христиане, как можно чаще приходить в храмы Божии, согревать их своим дыханием, наполнять их своим присутствием, потому что по всему лицу земному и на территории нашей много-страдальной Отчизны есть масса храмов, где на службе присутствуют один, два, три человека, а то и вообще нет никого. Поэтому *приходите в храмы, любите службу, понимайте ее. Именно в этом заключается наше христианское призвание.*



Святыни: о живой материи мира

Насколько человек духовное существо, настолько же и телесное. Он живет в материальном мире, насквозь пронизанном Божественными энергиями, то есть таком же двойком, как и он сам. Одно из открытий нашей веры заключается в том, что *материя* — живая и восприимчивая, она способна реагировать на благодать, впитывать ее, хранить и передавать. Более всего на это способна вода, которая помнит, знает, действует, реагирует. Без нее нет ничего живого, и она нужна нам для начала новой духовной жизни в таинстве Крещения.

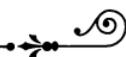
Множество вещей в мире способны быть передатчиками благодати. Например *елей*: при его помощи в древности помазывались цари и священники, его возливают, над ним творят молитвы. Или, например, *хлеб*: в Ветхом Завете были священные хлебы предложения. Или *руки*: благословение рукой, возложение рук имеют благодатную силу. Все эти вещественные знаки говорят об очень важной вещи — о том, что материя не мертва и может быть проводником благодати. Поэтому она драгоценна в очах Божиих, поэтому мир красив — потому что жив и трепетно реагирует на Божественное присутствие, указывает на Бога.

Из Священного Писания мы знаем, например, что благодать от пророка Илии была передана Елисею при помощи верхней одежды — *милоти*. То есть некий переданный от святого предмет явился источником даров этого святого.

Как есть вещи, пропитанные благодатью, так есть и вещи, зараженные грехом. На этом основании Господь запрещал израильтянам во время войны мародерствовать и у поверженного врага забирать имущество. Верующий человек не имел права пользоваться тем, что входило в обиход грешника. **Насколько материя способна напитаться Духом, настолько же она способна быть вместилищем злых сил.** Поэтому, например, нельзя есть идоложертвенное.

Материя реагирует на явления духовного порядка — и это одно из утверждений Церкви и Священного Писания. Человек и не спорит с этим, более того, внутренне в этом убежден. Бытовое сознание человека с этим быстро соглашается. Он знает, что можно носить на себе для защиты какие-то предметы, знает, что через них можно получить благословение или проклятие. Церковь только указывает нам, через какие. Она вешает нам крестик на шею, говорит нам: окропись святой водичкой, пей святую воду, ешь просфоры, наложи на себя крестное знамение. Она мажет тебя маслом, зажигает над твоей головой лампаду и так далее. Все эти знаки окружают человека теплым миром священных предметов.

Святитель Лука Войно-Ясенецкий, будучи великим хирургом и научным светилом мирового уровня, говорил своим прихожанам: *пейте чаще святую воду.* Как врач, он знал, что множество болезней проходит безо всякого вмешательства от одной святой воды. Она есть чудо. Его научные знания никак не препятствовали ему признавать за Богом право действовать через такую простую вещь, как вода, которую пьет верующий человек.



Единственное, с чем можно бороться в церковном сознании, так это с тем, что человек одно берет, а другого не делает. Помните, Господь говорит: вы даёте десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставлять (Мф. 23:23).

Прийти за Крещенской водой в церковь или принести яблоки и груши на Преображение — дело хорошее, но необходимо и слышать Евангелие в церкви и проповедь, уметь стоять не шелохнувшись на богослужении и внимать словам служащего священника. Нужно соблюдать евангельский принцип: *и это делайте, и этого не оставляйте.*

Некоторые люди советуют действовать по-протестантски: «Не нужно в церковь ходить за свечками, водой, яблоками и прочим, только читайте Евангелие — и все». Нет, это тоже противоречит евангельскому принципу.

Люди в церковь приходят разные: кто-то на вершинах созерцания, как преподобный Серафим Саровский или святитель Тихон Задонский, видит разверстые небеса; а кто-то в это время маленький стоит, держа за руку бабушку, и ему нужно что-то дать: яблоко ли, просфору ли. Церковь одновременно даёт людям пищу разного вкуса и разной насыщенности.

Один американец, рассказывая о нашей Церкви, вспоминал, что ему нравилось в детстве приходить в православный храм, потому что там каждый раз ему что-то давали: то просфору, то запивку, то что-то еще. Каждый человек — ребенок в душе, поэтому когда он что-то уносит с собой из церкви — будь то лампадка, свеча, икона, вода, — это его согревает.

Что принести с собой в храм

Когда мы идем в гости, то берем с собой подарки. Самый известный набор, ставший банальным, — это цветы, торт и шампанское.

Когда идем в храм, чтобы стать пред лицом Божиим, то торт с собою не берем, так как в храме есть своя пища и своя сладость, от шампанского тоже придется отказаться, поскольку в храме есть свое питье и свое веселие, а вот цветы можно взять. *Хорошо, когда храм украшен цветами.*

Во-первых, потому, что первое место, где жил человек — это рай, а рай лучше всего символизируют пение птиц и благоухание цветов. Церковь — наш земной рай, где мы вспоминаем наше потерянное блаженство и готовимся к блаженству будущему.

Во-вторых, цветы — это самое красивое, что есть на земле, и храм достоин быть украшен самым красивым. Святой Иоанн Кронштадтский, например, просыпался рано утром и молился в саду на воздухе. Он любовался цветами, часто целовал их лепестки, как бы целуя десницу Божию.

Гирляндами цветов часто украшают особо чтимые иконы. Также букеты цветов могут стоять у иконостаса и по всему храму. При этом *искусственных, бумажных цветов в храме быть не должно*, так как имитация, подделка не должна присутствовать там, где люди молятся Творцу жизни, где погружаются в истину, а не в выдуманную реальность.

Истинная вера пришла к нам с востока, оттуда, где цветы не являются редкостью. Ныне вера распростра-

нилась во все стороны света, в том числе и туда, где цветы не растут или цветут не круглый год. Что же тогда взять с собой человеку, ведь не идти же в гости к Богу с пустыми руками? Издревле люди брали с собой то, что нужно для Божественной литургии: пшеничную муку для просфор, виноградное вино, растительное масло для лампад, пчелиный воск для свечей. Сегодня можно жертвовать на храм хорошие вина, желательно не содержащие спирта и сахара, воск, елей — все это нужно сегодня. Можно просто покупать у свечного стола свечи и просфоры, тогда деньги станут жертвой на храм, а мы, ничего не принеся заранее, попадем в число жертвователей.

Церковь — наш земной рай, где мы вспоминаем наше потерянное блаженство и готовимся к блаженству будущего.

В храме нужен труд человеческих рук. Можно ничего не принести, но остаться после службы почистить подсвечники и фитили в лампадах, подмести и вымыть пол. Это, несомненно, разновидность жертвы, потому что такие дела рождаются из любви к Богу, а именно любовь является источником жертвоприношения.

Особенным образом могут потрудиться для храма те, кто строит или ремонтирует его, кто шьет облачения для духовенства или для внутреннего церковного убранства. Все это видимые материальные знаки невидимой духовной любви.

С самого рождения на земле Христос принимал от людей подарки. Три мудреца, пришедшие издалека,

принесли Ему золото, ладан и смирну. Память о них должна заставлять и нас идти ко Христу не с пустыми руками.

Кроме того, принести — это не значит, что нужно буквально нести в руках. *Гораздо больше того, что человек носит в руках или портфеле, он носит в уме, памяти, совести.* Приходя в храм, мы никогда не бываем одиноки, даже если храм пуст и службы в нем нет. В храме всегда присутствуют ангелы, молящиеся обо всех, переступающих церковный порог. И мы, приходя в дом Божий, должны молиться не о себе только, но и о других.

Наша память и наше сердце хранят имена и лица дорогих нам людей, живых и усопших. Мы приносим Богу прошение о них, об их здоровье, успехе, помощи и благословении, прощении грехов и упокоении. И Бог Любви принимает наши молитвы, поскольку такие молитвы тоже есть любовь.

Приходя в храм, мы никогда не бываем одиноки, даже если храм пуст и службы в нем нет. В храме всегда присутствуют ангелы, молящиеся обо всех, переступающих церковный порог. И мы, приходя в дом Божий, должны молиться не о себе только, но и о других.

Итак, идя в храм, будем спрашивать себя о том, с чем мы идем, что несем с собой. Несем ли жертву на нужды храма, несем ли покаяние в грехах и желание исправиться? Несем ли тревогу о ком-то, чтобы усердно о нем помолиться? Так, *испытывая себя и измеряя степень своей сознательности в вере, мы каждый приход в храм можем превратить в ступеньку на небо.*



**IV. МИР МЕНЯЕТСЯ
ПОСЛЕ НАШИХ МОЛИТВ**

Учение Христа о молитве

Водиннадцатой главе Евангелия от Луки есть рассказ о том, как однажды ученики, видя Христа молящимся, просили Его: *«Господи! Научи нас молиться, как и Иоанн научил учеников своих»*. В ответ на эти слова Господь произнес молитву «Отче наш».

Эта молитва, по словам некоторых святых отцов, является сокращенным Евангелием; надеюсь, что вы все знаете ее.

После того, как текст этой молитвы был произнесен и ученики ее выслушали и запомнили, Господь предложил несколько притч, которые объясняют некоторые качества молящегося человека.

Необходимым условием того, чтобы молитва была услышана, является, например, **примирение с ближним**. Господь говорил, что *если ты принес дар к алтарю и вспомнил, что брат твой имеет нечто на тебя, то оставь дар твой у алтаря и пойдя прежде помирись с братом твоим, а потом придешь и принесешь*. То есть духовные жертвы принимаются Богом при условии примирения с окружающими людьми.

Молитва требует веры, по словам Господа. Если мы веруем и просим, то будет нам. Молитва требует незлобия, простоты и целого ряда таких вещей, которые действительно открывают наше сердце для разговора с Богом и приклоняют ухо Божие — как Давид говорил: *«Приклони ухо Твое ко мне»* (Пс. 16:6), — для того чтобы Господь выслушал наши слова.

Господь говорит нам о еще одном характерном качестве молящегося. Это *неотступность, настойчивость*,

постоянство. В качестве примера постоянства Христос приводит следующего человека.

Положим, что кто-нибудь из вас, имея друга, придет к нему в полночь и скажет ему: друг! дай мне займы три хлеба, ибо друг мой с дороги зашел ко мне, и мне нечего предложить ему; а тот изнутри скажет ему в ответ: не беспокой меня, двери уже заперты, и дети мои со мною на постели; не могу встать и дать тебе (Лк. 11:5–7).

И Господь говорит: «Если, говорю вам, он не встанет и не даст ему по дружбе с ним, то по неотступности его, встав, даст ему, сколько просит» (Лк. 11:8). Ситуацию можно себе представить.

Молитва требует веры. Если мы веруем и просим, то будет нам. Молитва требует незлобия, простоты и целого ряда таких вещей, которые открывают наше сердце для разговора с Богом.

Каждый из нас улегшись, успокоившись, окруженный детьми, не захотел бы вставать, вскакивать и идти рыться в своих запасах, чтобы дать то, что просят. Конечно, любой бы сказал: мол, имейте совесть! Когда нам звонят и будят нас — а мы заснули раньше, потому что устали, и тут нас будят, — то мы можем закономерно прийти в раздражение: «Разве для этого нет дня, разве вы не могли позвонить раньше?» Так вот, Господь говорит: по неотступности даст, если не даст по дружбе.

Это не что иное, как призыв Христа настойчиво молиться и стучать в дверь милосердия Божьего. Если угодно, то это иллюстрация к словам, ранее сказан-



ным Христом: *просите и дастся вам, ищите и обрящете, толците (ударяйте, толките) и отверзется вам (откроют вам) (Лк. 11:9)*. Всякий просящий получает, всякий ищущий находит и всякому стучащему отворят.

Нужно толкать в двери милосердия Божьего, покуда есть время, потому что наступит час, когда может оказаться поздно стучать. В притче о девах мудрых и безумных мы слышим, что, когда они заколотили в двери: *«Господи! Господи! Отверзи нам!»*, Он из-за дверей сказал им: *«Не знаю Я вас»* (см.: Мф. 25:11–12).

Может наступить время, когда стучать будет бесполезно, но ныне время благоприятное, ныне время спасения, и нужно ударять в двери Божественного милосердия, неотступно просить того, что нам надо.

Неотступность в молитве проверяет искренность наших намерений. Когда мы долго просим одного и того же, мы, по сути, испытываем свое желание, испытываем уверенность в том, что это нам действительно надо. Иногда человек просит и посреди молитв понимает, что не надо ему это. Он другого хочет. Он, оказывается, не до конца знал себя.

Если бы Господь спешил исполнять наши желания, то на нас бы посыпались не различные блага как из рога изобилия, а проблемы, которых мы не ожидали, ибо подавляющее большинство того, о чем мы просим, не нужно нам, так как мы себя не знаем.

Когда человек неотступно и усердно просит, он проверяет свое сердце, испытывает себя, глубину своего духа — нуждается ли он по-настоящему в просимом. *Только тогда, когда вся его жизнь превращается в вопль об одном и том же, в ответ на такую долготерпеливую и усердную молитву приходит желаемое.*

Богу не жалко сделать все, не утомляясь и не утруждаясь. Одним Своим словом Он создал многообразие видимого и невидимого мира. Господь не жаден, не горд и не зол, Он может дать нам все в секунду, но мы должны быть готовы к приятию даров. Именно долгое прошение, терпение и усердие в молитве готовят нас, готовят к приятию даров, готовят излиться.

Всякий просящий получает, всякий ищущий находит и всякому стучащему отворят.

В другом месте Евангелия от Луки Господь предлагает нам еще одну притчу о настойчивости молитвенной — об одной старой женщине, вдовице, которая пришла к судье. Судья был бесчеловечен, он не боялся Бога и не стыдился людей. К этому судье вдовица приходила и просила его помочь ей в чем-то, а тот совершенно не хотел этого делать. Не собирался он помогать какой-то бедной старухе. Однако она надоела ему, и судья размыслил в себе: «Хорошо, помогу ей. Хотя я и Бога не боюсь, и людей не стыжусь, но вдовица эта делает мне труды. Он утомляет меня, докучает мне постоянными просьбами. Помогу ей ради ее неотступности» (см.: Лк. 18:1–7).

Если так поступает человек неправедный, то как же поступит милосердный Бог, Который Сам ищет боголюбцев и любителей молитвы? Он, конечно, спешит навстречу им, спешит с живыми ответами, с готовыми исполнениями наших прошений, если они благи и

идут нам на пользу. В таких притчах Христос нам преподносит важную сторону Своего учения о настойчивости, о неотступности, о терпении в молитве.

Неотступность в молитве проверяет искренность наших намерений. Когда мы долго просим одного и того же, мы, по сути, испытываем свое желание, испытываем уверенность в том, что это нам действительно надо.

Наиболее часто повторяемыми словами в храме являются слова: «Господи, помилуй!» Это выражение одного из важных моментов евангельского учения — неотступности, постоянства, усердного толкания, стучания в двери милосердия Божиего. ***Поверьте, что именно молитва Церкви, неотступно и ежедневно совершаемая, проходит к Небесам и изводит на нас сверху вниз, от Бога к людям многочисленные благословения и щедроты.***

Самое правильное определение человека — не «человек разумный» или «человек умелый», как говорят биологи и антропологи, но «человек молящийся». Будучи людьми молящимися, взывающими к Создателю, мы должны быть и любящими, и примиренными с ближними, и чистосердечными, и непременно настойчивыми и долготерпеливыми в молитвах, чтобы наши прошения исполнялись. Чего я вам всем и желаю.



«Отче наш»

Молитва Господня — «Отче наш» — это мать всех молитв, царица молитв, при всей своей видимой простоте. В ней нет ни одного сложного слова — там речь о небе, о хлебе, о долгах, о должниках. Может быть, только слова «искушение» и «лукавый» требуют специальных толкований.

Эта молитва очень глубока. Начнем с того, что уже само обращение «Отче наш» — это большой подарок от Господа Иисуса Христа людям, поскольку никто не дерзал называть Бога Отцом в древние времена. Люди, верующие в Бога, прекрасно понимали, что между ними и Богом существует пропасть. *«Между Богом и человеком расстояние не в мерах длины, а в природе»*, — говорит преподобный Иоанн Дамаскин.

Мы разные. Мы разных природ. Мы сотворенные, а Он — Творец. Между нами нет никакого тождества. Не так велика пропасть между человеком и червяком, как между человеком и Богом, потому что и червяк, и человек — сотворены. Не так велика пропасть между человеком и ангелом, потому что и ангел, и человек — сотворены. Все мы — червяк, человек, ангел — в каком-то смысле одинаковы. Что касается Бога, мы абсолютно иноприродны Ему.

Только у трех пророков в Ветхом Завете (Исаии, Иеремии, Малахии) мы находим речь о Боге как об Отце, но нигде не говорится о том, чтобы это вошло в молитву и стало правилом. И вот в мир вошел Единородный Сын Божий, который один только имеет право называть Бога Отцом. Он, став таким, как мы — человеком, — на-

учил нас молиться Богу Своими словами, называть Бога Отцом.

Сама первая строчка при всей своей привычности является великим чудом. Отче, Отец, Абуна, Абба, Авва (так называют отца на Востоке) — именно так мы имеем возможность обратиться к Богу. И сразу же добавляем «наш», поскольку молитва дана не отдельному человеку, а всей Церкви. Она дана общности людей, которые должны в молитве ощущать свое единство, и именно совместная молитва актуализирует единство верующих людей.

Мир разрушается эгоизмом. Молитва — одно из средств его преодоления. Где еще ощутить себя в семье, как не на молитве общему Отцу? Именно в этом смысле только и можно говорить о братстве. Лозунг Французской буржуазной революции — «Свобода, равенство и братство» — корнями уходит в христианство, но это лозунг с выхолощенным смыслом. Какие же мы братья, если Отца общего нет? Только благодаря тому, что Иисус Христос усыновил нас Небесному Отцу, мы можем называться братьями и все вместе молиться Богу этими словами: *Отче наш!*

Дальше говорится о небе: *Иже еси на небесех!* — или в русском синодальном переводе: *сущий на небесах*, что заставляет нас углубиться в смысл, ибо Господь Бог, как на небе, так и на земле — одинаков. Летящий в самолете человек не может сказать, что он к Богу ближе, чем человек, идущий по земле пешком или шахтер, работающий в шахте. Под землей, на земле и в небесах мы не приближаемся к Богу ни на сантиметр и не удаляемся от Него. *Речь о небе здесь имеет внутренний смысл, духовный, под небесами мы здесь понимаем небо духовное.*



Библия подробно рассказывает нам об устройении земли, а о небе — нет, и есть мнение святых отцов, что под небом, которое упоминается в начале библейского повествования, в книге Бытия, — в начале сотворил Бог небо и землю... (Быт. 1:1), — подразумевается ангельский мир. Поэтому мы можем, не боясь согрешить, понимать под словом «небо» в этой молитве духовный мир, к которому предназначен человек.

В Евангелии Христос говорит, что в будущем веке люди не будут ни жениться, ни замуж выходить, но будут как ангелы на небесах (Мк. 12:25). Молитва окрыляет человека и отрывает от земли, посылая его мысли и чувства в иной мир, который мы не видим и не слышим, но сердцем веруем в то, что он есть.

«Отче наш, иже еси на небесех» — это призывание. Молитва начинается с этого, потому что нельзя молиться, не призывая Того, к Кому ты обращаешься. Почему здесь такое длинное призывание? Потому что у каждого из нас есть земной отец, и если просто сказать: «Отец мой» или «Отец наш», то непонятно, к кому это обращение. У евреев отец — Авраам, у арабов, кстати, тоже. Если бы они молились просто: «Отче наш», не добавляя «иже еси на небесех», то можно было бы подумать, что они Авраама зовут. Но в молитве Господней говорится именно о том, что Отец наш на небесах, а не на земле, чем подчеркивается наличие у нас двух отцов: Одного, общего, на Небе и у каждого своего на земле, и последнего мы должны чтить по заповеди «Почитай отца твоего и мать твою».

После призывания идет славословие. Главное в молитве — славить, а не просить. Человеку, конечно, многое нужно от Господа, и просить не грешно, это нор-

мально. Господь говорит: «*Призови меня в день скорби; Я избавлю тебя, и ты прославишь Меня*» (Пс. 49:15); «*Просите, и дано будет вам*» (Лк. 11:9). Во многих других текстах Писания также говорится, что нам можно и нужно просить, но это не главное. И молитва «Отче наш» говорит о том, что **нужно славить Бога**.

Главное в молитве — славить, а не просить. Человеку, конечно, многое нужно от Господа, и просить не грешно, это нормально. Нам можно и нужно просить, но это не главное.

«**Да святится имя Твое**» — имен у Бога много. Бог многоименит. В Ветхом Завете чаще всего встречаются четыре имени — Яхве, Саваоф, Адонай, Элогим. Имя Бога свято, поэтому евреи употребляли эвфемизмы (благие заменители святого имени), чтобы не употреблять его напрасно.

«Да святится имя Твое» — это желание жить, поступать, думать, говорить так, чтобы через нас Бог прославлялся. Об этом говорится в Евангелии довольно конкретно: «*Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного*» (Мф. 5:16). Чистое, доброе житие прославляет Бога, в Которого мы верим. Имя Божие само по себе свято. Его дополнительно освятить невозможно. Получается, что это обращение даже не к Нему, имя Его и так святится, а к нам. «Да святится имя Твое» значит — дай нам жить так, чтобы мы прославили имя Твое между людьми.

Дальше в молитве говорится: «**Да придет Царствие Твое**». И это опять-таки не о внешнем, потому что не придет Царствие Божие приметным образом, как



говорил Христос, но *Царствие Божие внутри вас есть* (Лк. 17:20–21). Человек может войти в Царство Божие внутренним своим состоянием, ничего не меняя снаружи. Если мы будем ждать того времени, когда наступит Царство Божие, то это, конечно, тоже неплохо, но если снаружи оно наступит, а внутри нас его не будет, то мы не сможем его унаследовать. Если наступившее Царство не царствует уже внутри человека, то он будет несчастен.

Слова «Да придет Царствие Твое» обращены к сердцу человеческого, как и слова *Господь воцарися, в лепоту облечеса* (Пс. 92:1). Внутренний человек должен питаться Богом и жить Богом. Вот туда, внутрь, Господь должен прийти и там царствовать. Царствовать в тебе, в нем, в ней, во мне, в нас.

«Да придет Царствие Твое» — это призыв, приглашение Бога прийти к нам, как мы обращаемся к Духу Святому: *«Прииди и вселися в ны, и очисти ны от всякия скверны, и спаси, Блаже, души наша»*.

Преподобный Максим Исповедник говорит, что слова «да святится имя Твое» — это обращение к Сыну, ибо Сын есть Слово и живое имя Отца. Другими словами, это значит: слава Сыну Твоему. «Да придет Царствие Твое» — это похвала Духу, потому что Царствие Божие есть не брашно, не питье, но радость и мир о Духе Святом. Где Дух Святой царствует, там царствует Бог и там Христос прославляется. Поэтому можно усматривать здесь *Троическое богословие: призвали Отца, прославили Сына, пригласили Духа*.

«Да будет воля Твоя». Воля Божия открыта в заповедях, которые человек должен усердно исполнять. У нас есть своя, естественная воля, которой, по причине греха, мы не умеем пользоваться. В результате мы часто

безвольны в добре и своевольны в грехе. Своевольник не свободен. Он раб своих похотей и страстей. Свободный же человек — это тот, кто нашел в Боге свободу, и покори́л свою волю Божией.

«Да святится имя Твое» значит — гай нам жить так, чтобы мы прославили имя Твое между людьми.

Очень важен аскетический момент, который выражен в уточнении — «да будет воля Твоя, яко на небеси и на земли». Здесь опять говорится о Небе, потому что там, в этом ангельском мире, о котором мы уже говорили, исполняется воля Божия. Ангелы Богу служат и Его волю исполняют. Мы хотим, чтобы и на земле воля Божия исполнялась так, как она исполняется на небе ангелами. Но поскольку мы не ангелы, а все-таки существа, состоящие из плоти и духа, мы нуждаемся в различных земных благах, поэтому дальше мы переходим к вещам осязаемым.

«Хлеб наш насущный даждь нам днесь». Под этим хлебом можно понимать всякую пищу. Интересно заметить, что евреи, когда они садятся за стол (если они религиозны и соблюдают закон, полученный в наследство от праотцов), непременно читают благословение над пищей. Чтобы благословить еду, которую собираются есть, они читают благословение над хлебом. Если хлеб благословлен, если над хлебом помолились, считается, что все остальное уже тоже благословлено.

Это — евхаристическое явление. Библейский Бейт-Лехем, Вифлеем, где Господь родился — это в переводе Дом Хлеба. Господь есть Хлеб Небесный, Он сошел

с небес, как хлеб, чтобы нам питаться Им. Если мы хлеб благословили, все остальное уже свято. На столе могут быть борщ, второе, салаты, компоты, закуски и хлеб. Мы прочитали благословение над хлебом: «Благословен Господь, Бог наш, Царь Вселенной, возраставший хлеб от земли», потом разломали хлеб, перекрестили его — все, считайте, мы все освятили.

Под хлебом в этой молитве имеется в виду всякая еда. Но кроме этого у нас есть еще *хлеб евхаристический*, поэтому молитва «Отче наш» читается на литургии перед причащением Святых Христовых Таин. Последняя общественная молитва, совместная молитва людей перед причащением — это молитва «Отче наш». Когда мы произносим: «Хлеб наш насущный даждь нам днесь», мы имеем в виду Святые Христовы Тайны, ибо это есть *хлеб, сошедший с небес, ядущий хлеб сей жить будет вовек* (Ин. 6:58). Поэтому «Отче наш» является молитвой церковной, евхаристической молитвой Церкви.

«И остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим» — это единственное моральное требование к человеческому общежитию, упомянутое в молитве «Отче наш». Очевидно, что молитва Господня говорит о важных вещах, и как на самую важную вещь она указывает нам на братолюбие, на забвение чужих грехов и на прощение взаимных неправд, прегрешений и ошибок. Все остальное придет после.

Конечно, человеку нужно быть и воздержанным, и милосердным, и так далее, но оказывается, **корень исправления человеческой жизни — это как раз забвение обид и умение прощать.**

Наши грехи связаны теснейшим образом с умением прощать. Отношение Бога к нам становится в за-

висимость от нашего отношения к тем, кто нас обидел или что-либо нам должен (не только в плане денег). Если обиду, клевету или иную суету и грязную пену человеческих отношений я не прощаю, то и Бог не прощает мне. Если я простил, тогда я имею право поднять глаза к небу и с дерзновением сказать: *«Отче мой, прости мне все мои грехи, так как я простил всем моим должникам»*. Тогда я буду иметь некую смелость — она называется на языке церковном дерзновением — и получу прощение своих грехов, получу несомненно, потому что Бог не лжет человеку. *Мера нашего отношения к нашим должникам есть мера отношения Бога к нашим личным грехам*. Это, оказывается, самое главное, что нужно человеку в отношениях с другими людьми.



Своевольник не свободен. Он раб своих похотей и страстей. Свободный же человек — это тот, кто нашел в Боге свободу и покорил свою волю Божией.

«И не введи нас во искушение». Мы приближаемся к концу этой святой молитвы. Искушение, если подбирать синонимы, это — испытание.

Кстати, слово «искусство» происходит от слова искушение, но не в том смысле, что искусство искушает человека, а в том смысле, что *искусство — это плод многократно повторенных трудов*. Человек, который научился делать что-либо хорошо: искусно лепить из глины, строить дома, вырезать что-нибудь из дерева — это человек, который прошел через искус. Он испытан многократным повторением одного и того же.



Искушение — это ввержение человека в печь различных испытаний. И в словах «не введи нас во искушение» мы слышим смиренный голос человека. Человек не должен искать себе сложностей, не должен искать проблем, не должен напрашиваться на искушения, а должен смиренно молиться Богу, чтобы Бог не поставил его в такую ситуацию, в которой бы человек вдруг оказался слаб, ничтожен, безволен, опустошен и подчинен внешним обстоятельствам. Нам не нужно гордиться. *Когда мы молимся о том, чтобы Бог нас пожалел, потерпел, поберег, сохранил, — это голос смирения.*

Заканчивается молитва упоминанием о лукавом, поскольку он есть начальник всех неприятностей человеческой жизни. Он обманул нас — свой яд влил в наши уши через Еву, этот яд живет в нашей крови, продолжает отравлять нашу жизнь. Зная об этом, зная тайну нашей жизни и то, что за всеми грехами стоит он, князь тьмы, который собирает проценты с наших беззаконий, мы просим, чтобы Господь Бог нас от него избавил: **«Но избави нас от лукавого».**

После упоминания последнего персонажа, заканчиваем: **«Яко Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь».** Это значит — Ты в силах сделать это. Ты славен, Ты силен и Ты — Царь, и все это в Твоей власти.

Глубокое последовательное размышление над смыслом этой молитвы может заменить ею все остальные молитвословия. Я не хочу делать никаких революций в Церкви, отменяя утреннее и вечернее правило, но хочу подчеркнуть, что уже одна эта молитва способна дать человеческому сердцу и уму обильнейшую пищу для того, чтобы он общался с Богом и не чувствовал себя пустым и одиноким.

Заупокойная молитва

Молитва есть дыхание души и неперенное условие вечной жизни человеческой, инструмент осмысления жизни, превращения ее из хаоса в стройное, гармоничное явление. *Молитва связывает человека с Богом, подобно пуповине, дающей жизнь ребенку во чреве матери.* Разрыв этой пуповины чреват духовной смертью для человека. Как тело питается пищей, так душа жаждет Бога, ищет и ждет Его, сохнет без Него и находит Его именно в молитвенном общении. Очень важной является молитва за усопших наших, за их бессмертные души.

Сей род молитв много критикуется людьми, не разделяющими нашей веры, православные же держатся этой молитвы и чувствуют, что она очень важна и живым, и покойным, ибо зиждется на незыблемом основании — *на твердом знании о бессмертии человеческой души.*

Это не просто учение евангельское, это всемирный опыт, обобщенный и кристаллизованный. Все народы знают, что человек бессмертен. Атеистов не было никогда в роде человеческом. *Это явление последних, новейших времен, признак раннего отупения и бесчувствия человеческого — потеря веры в бессмертие души.* Личное бессмертие, вечное личное пребывание за гробом — это то, во что верили все и всегда. Это совокупный опыт всего человечества.

На этом основании зиждется наша надежда на то, что Бога можно умолить, что души усопших получают пользу от наших молитв и что мы, находящиеся здесь,

можем влиять на судьбу уже перешедших через черту, отделяющую временное от вечного.

Молитвы за покойных я бы назвал особенным видом любви к ближнему, может быть, даже максимальной формой ее выражения, поскольку усопший человек в полной мере беспомощен. «Живому псу лучше, чем мертвому льву» (Еккл. 9:4), — говорил премудрый Соломон.

Живой грешник может еще многое в жизни изменить, он может к лучшему перемениться. А вот почивший человек уже деятельного восхождения к Богу не имеет, у него отнята возможность, например, творить милостыню, совершать какие-то покаянные труды, исповедоваться в грехах своих... Он уже какой есть — такой и есть.

Только молитва любящих его, молитва Церкви достигает до него и по милости Божией может очищать и омыwać его душу даже за гробом. Молитва за усопших — особый род милостыни, помощи тем, кто сам себе помочь уже никак не может. Это вид особенной любви, рождающейся из веры.

Молитвы за покойных я бы назвал особенным видом любви к ближнему, может быть, даже максимальной формой ее выражения, поскольку усопший человек в полной мере беспомощен.

Кроме того, молитва за усопших является в некотором роде высшим видом подвижничества, потому что плоды этой молитвы узнаются только на Страшном Суде.



Когда мы просим что-нибудь у Господа и получаем просимое, то вера наша укрепляется и мы радуемся, что Бог есть, Он близок нам, Он слышит и отвечает на наши прошения. Мы в нуждах наших обращаемся к Нему, просим что-либо, получаем исцеления, благословения, благодарим. И все это нужно нам здесь. **Плоды же молитвы за усопших будут видны и осязательны только тогда, когда все тайное станет явным.**

Когда земля отдаст своих мертвых, когда поставятся Престолы, когда Господь воссядет на Суд и люди потекут к Нему выслушать последний приговор, — тогда будет ясно, насколько полезны были молитвы живых об усопших и как эти молитвы многих очистили, убедили и преклонили гнев Царя на милость, смягчили Господний приговор. В тот день многие поднявшиеся из земли, раньше нас умершие, за которых мы молились, поклонятся нам в ножки с благодарностью, скажут: *«Спасибо тебе, сын или внук, жена или брат, или неизвестный мой друг. Ты молился за меня, и ради твоих молитв многие и многие грехи мои простилсь».*

Мне кажется, что молитва за усопших в полной мере является исполнением двуединой заповеди Христовой, в которой совмещены, собраны все заповеди Священного Писания, о которой Господь сказал однажды как о самой главной — это любовь к Богу и любовь к ближнему.

Любовь к Богу проявляется через любовь к богослужению. Как узнать, любит человек Бога или нет? *«Это не так уж трудно, — говорит святой Иоанн Лествичник, — смотри на человека, на его отношение к богослужению. Кто в храм Божий спешит и пребывает в нем внимательно и часто, и не утомляется от Божественной*

службы, и ум питает вот этими словами Божественной службы, и сердце его радуется в храме. Кто не просто приходит и уходит, а находится именно на богослужении, как свеча горит перед Богом. Все это есть явный признак любви к Богу такого человека».

Любовь к ближнему проявляется через помощь окружающим, через сострадательное отношение и участие в нуждах ближнего. Как я уже сказал, молитва за усопших людей, за бессмертные их души, не совсем готовые ко входу в Небесное Царство, носящие на себе эту мглу прегрешений, пятна греховной жизни, — есть величайшая помощь им. Это помощь им не во временных делах, в быту, в жизненных ситуациях, но помощь в вечности, в их вечной участи. Это великое дело любви.

Молитва за усопших — особый род милостыни, помощи тем, кто сам себе помочь уже никак не может. Это вид особенной любви, рождающейся из веры.

Приходя в храм, мы совокупаем эти две великие заповеди в одну. То есть мы любим Бога, поскольку мы в храме и мы стоим и вымаливаем у него милости. И мы любим ближнего, поскольку мы ходатайствуем и сердце наше скорбит о тех, кто ушел. И мы чувствуем, что многие ушли не совсем готовыми или вовсе не готовыми.

До Страшного Суда, покуда еще не сказал Господь окончательное определение для всех нас, покуда не растеклось море человеческое на две большие реки: на тех, кто справа, и тех, кто слева, до наступления вечности для рода человеческого еще многое может поменяться, и Церковь благоразумно пользуется этим временем. Как



говорит апостол Павел, *дорожите временем, потому что дни лукавы* (см.: Еф. 5:16).

Церковь за время покушает вечность для многих своих рабов, которые уже ушли и там томятся. Их там мучает совесть, у них как на ладони лежит вся их прожитая жизнь до мельчайших подробностей, вся неправда становится очевидной и выпуклой. И в это время человек нуждается в том, чтобы его пожалели, утешили, укрепили и помиловали. Все это — или по крайней мере часть этого, многое из этого, — дает душам наших близких и родных, душам неизвестных нам христиан молитва христианской Церкви.

В романе «Братья Карамазовы» в уста старца Зосимы Федор Михайлович Достоевский вложил такие слова: *«Если ты желаешь сделать что-нибудь доброе, но под рукой не имеешь никакого повода к этому, то есть нет никого, кого бы ты мог одеть, накормить, утешить, купить лекарства, защитить, а желание добра есть в тебе, то сделай следующее. Помолись Богу так: Господи, упокой души тех, кто сию секунду предстал перед Тобою».*

Каждую секунду от земли отходит та или иная душа, и даже много душ одновременно. *Молитва за усопших есть великое дело любви, не требующая никаких материальных затрат, а только веры и сердечного участия в жизни другого человека.*

Молитесь Богу часто, молитесь внимательно, молитесь с верой и любовью. И в молитвах своих не забывайте тех, кто уже переступил грань видимой жизни.



О чем молиться в Церкви

Церковная молитва — это плавание по волнам. Для этого нужны две вещи: отдаться этой молитве, как потоку, и затратить некоторое время и усилия на изучение того, что поется и читается. Церковная молитва вдвойне полезна тому, кто знает, о чем поется, знаком со структурой вечерни, утрени, литургии, понимает смысл частей богослужения. И приходя в храм, ты упраздняешь личное молитвенное творчество, ложишься на волны церковной молитвы и даешь им себя нести. Ты отсекаешь все ненужные мысли и внимаешь тому, что поется и читается. *При соблюдении этих двух нехитрых правил молитва будет, как вода живая, нести тебя к Престолу Отца Небесного.*

Твоя личная молитва — это уже твои ночи, дни и размышления, псалмы, каноны и акафисты. А в храме нужно потратить время, чтобы выучить все, познакомиться с текстами, приблизить их к себе, а потом ложиться на эту волну и плыть, отсекая все, что мешает. Поют: «Единородный Сыне», — и ты весь в этом; поют тропари святым или «Верую», — и ты погружен в эти слова, об этом молишься, эти слова в себя впускаешь. *На литургии не говори своего, слушай, что поет Церковь, и повторяй с ней.* Литургическая молитва должна быть молитвой общей. Нужно уметь влиться в общий настрой, уметь быть каплей и раствориться в общем потоке.

Если ты будешь как кусок железа, плавающий сам по себе, то это плохо: на литургии все должно быть посвящено общей цели: «*Всякое ныне житейское отложим попечение*». Это хорошие слова для отображения сути всей церковной молитвы.



V. О БОГОСЛУЖЕНИИ

О библейском духе богослужения

Поговорим о нашем богослужении, а именно о его библейском характере. Общим местом является упрек в сторону православных христиан в том, что мы плохо знаем Писание и мало ему уделяем внимания. Упрек этот не вполне заслужен, потому что вся жизнь наша пронизана Писанием.

Православие — это богослужение в первую очередь, то есть молитва. А все тексты наши чудесным образом сшиты, искусно скомпилированы из разных отрывков Священного Писания, которое настолько напитало сознание творцов литургии и наших богослужебных песнопений, что стало уже неотделимо от него. *Люди, создавшие строй нашего богослужения, жили Библией, а Библия жила в них.*

Я бы хотел, чтобы мы старались замечать связи между нашей литургической службой, всеобщей, молебнами и Писанием. Например, существует заамвонная молитва, которую читает священник во время службы, выходя на амвон. *Амвон — это полукружие перед царскими вратами, которое символизирует собой камень, отваленный от гроба Иисусова, откуда ангел благовествовал Воскресение.*

Произнося эту молитву, священник говорит: «*Всяк дар совершен свыше есть, сходяй от Отца светов*». Он благодарит Бога за всякие дары и признается, исповедуется в том, что всякий дар совершенный — это дар, снизошедший сверху от Господа, Отца света. Это слова из послания апостола Иакова: «*Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от*

Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены» (Иак. 1:17). Достаточно однажды услышать на службе недавно прочитанный фрагмент из Писания, чтобы почувствовать, что они одним Духом напоены.

Или, например, апостол Павел пишет в Послании к Тимофею: *«Верно слово и всякаго приятия достойно, яко Христос Иисус прииде в мир грешники спасти, от них же первый есмь аз»* (1 Тим. 1:15). Вы помните это место в нашем богослужении? Конечно! После запричастного стиха открываются врата, выходит священник с чашей и говорит: *«Верую, Господи, и исповедую, что Ты воистину Христос Сын Бога живого, пришедший в мир грешников спасти, из них же первый есмь аз...»*, то есть первый из них я.

Православие — это богослужение в первую очередь, то есть молитва. А все тексты наши чудесным образом сшиты, искусно скомпилированы из разных отрывков Священного Писания, которое настолько напитало сознание творцов литургии и наших богослужебных песнопений, что стало уже неотделимо от него.

Вот откуда это взято! Златоуст не сам придумал, а из послания Павла взял. Все, что говорил Павел, отражалось в душе Златоуста и проливалось из нее, умноженное и украшенное. Воистину, *«верно слово и всякаго приятия достойно, яко Христос Иисус прииде в мир грешники спасти, от нихже первый есмь аз»*. Это слово — как алмаз, как жемчужина, пребывающая в Писании и вошедшая в службу, в текст нашей литургии.



Раньше человек неграмотный, который книг не читал, только слышал и на слух все воспринимал, таким образом напитывал сознание библейскими понятиями. Ведь книга не всегда была общедоступной, она была дорога и могла стоить целое состояние. На одну книгу нужно было столько телят извести, чтобы их шкуру выдубить, обработать, выскоблить, что это было под силу только очень состоятельному человеку. Книга была драгоценностью.

Поэтому отцы, создавая строй богослужения, старались насытить его библейскими терминами, библейскими идеями, чтобы человек, не имеющий возможности читать Писание, слушая, впитывал в себя библейский образ мысли: образ мысли пророка Моисея, царя Давида, апостолов Павла, Иоанна и других.

Такова была политика Церкви, и мы благодарны ей за то, что она по сей день образовывает наш внутренний мир и когда мы берем Писание, то находим в нем то, что как будто давно знали.

Совершенно по-разному воспринимают Писание человек нецерковный и человек, регулярно молящийся в храме. Как проснувшаяся Белоснежка говорит: «Ой, как долго я спала!», последний восклицает: «Боже, неужели я это знал!» Да, оказывается, знал, потому что все слышал и все это уже осело в нем, пропитало, просочилось в него из источников, ему самому мало известных.

В другом месте апостол Павел пишет: *«Итак, прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих...»* Заметим сразу, что это были времена языческие, цари все были язычниками, однако



надо было молиться за них. Зачем? *«Дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте...»* (1 Тим. 2:1–2). Вы замечаете, откуда это взято, вернее, куда это вошло и где мы так часто слышим эти слова? Это одно из прошений нашей ектении, так называемой сугубой, когда мы еще молимся *«о богохранимей стране нашей, властех и воинстве ея, да тихое и безмолвное житие поживем во всяком благочестии и чистоте»*. Это слова апостола Павла, вошедшие в нашу литургию.

Тихое и безмолвное — это по-славянски, а по-русски — тихое и безмятежное. То есть *безмолвное* не в смысле молчащее, а в смысле не имеющее молвы, суеты, треволения, всяких мятежей. *«Тихое и безмолвное житие поживем во всяком благочестии и чистоте»*, — еще одна драгоценная фраза из Писания, вошедшая в богослужение.

Наше богослужение имеет библейский характер, оно дышит Библией, оно дышит молитвой, как и Библия дышит ею. *Дух литургии и Дух Писания — это один и тот же Дух, Дух Святой*. Это нужно знать для того, чтобы не оказаться в состоянии человека, сидящего на сундуке с сокровищами, но не пользующегося ими и даже не подозревающего, что там, в сундуке, на котором он сидит.

В заключение скажу, что самая известная для каждого священника погребальная молитва *«Боже духов и всякия плоти, смерть поправый и диавола упразднивший»* — которая входит и в панихиду, и в отпевание, и в заупокойную литургию, — она вся соткана из Священных текстов. Ее составляют слова Моисея из книги Чисел, слова Марфы и Марии, исповедовавших Христа

как Сына Бога Живого. Она вся соткана из переливающихся, перетекающих из чаши в чашу священных выражений Ветхого и Нового Заветов.

Святые отцы, создавая строй богослужения, старались насытить его библейскими терминами, библейскими идеями, чтобы человек, не имеющий возможности читать Писание, слушая, впитывал в себя библейский образ мысли: образ мысли пророка Моисея, царя Давида, апостолов Павла, Иоанна и других.

Это удивительная молитва. Она кажется такой простой и доступной, ее читают все — от архиерея до простого сельского батюшки, и тем не менее она библейская, ее Библия родила, Дух Святой подсказал, используя готовые слова, содержащиеся в Священном Писании.

О чем это говорит? Это говорит о том, что мы должны знать Священное Писание, и в этом нам помогает хорошее знание литургических текстов. Если мы соединим знание того и другого, мы будем непобедимы, вооружены обоюдоострым мечом, сильным против всякого восстающего на истину. Я мечтаю, чтобы так было.



Вслушиваемся в возгласы

Бог многоименит. Каждое Его имя выражает одну из граней Его отношения к миру и людям. Все это мы слышим в возгласах священника на службе. Такие краткие славословия и молитвы, как возгласы или прокимны, редко становятся темами размышлений и поучений. Между тем они бездонны.

Великая, или мирная ектения и на вечерне, и на утрене, и на литургии оканчивается всегда одним и тем же возгласом священника: *«Яко подобает Тебе всякая слава, честь и поклонение, Отцу и Сыну и Святому Духу, и ныне, и присно, и во веки веков».*

Что можно вынести из этих слов? Прежде всего — призыв к большему, насколько это возможно, прославлению Бога, ибо Он — Царь Славы и полновластный Хозяин мира. Люди, построившие или придумавшие что-то, нередко пользуются огромным почетом и уважением, а Бог создал все! «Глубиною мудрости» Он продолжает управлять сотворенным миром.

Мы так мало хвалим Его и приносим Ему славу, между тем Ему «подобает всякая слава», и больше всего это понятно тем, кого хвалят люди, но кто чувствует себя недостойным похвал. *«Хвалить и благодарить нужно Бога»*, — говорил святитель Лука (Войно-Ясенецкий) после удачной операции. *«Мы Богу молимся. Бог — наш генерал»*, — говорил Суворов. *«Великие успехи давались таким людям потому, что они не приписывали себе удачу, а воздавали «честь и поклонение» Тому, от Которого получили милость.* И так, еще не прозвучал Херувимский призыв «отложить вся-

кое житейское попечение», еще только началась служба, а мы уже слышим призыв принести Богу всякую славу, честь и поклонение.

Люди, построившие или придумавшие что-то, нередко пользуются огромным почетом и уважением, а Бог создал все! «Глубиною мудрости» Он продолжает управлять сотворенным миром. Мы так мало хвалим Его и приносим Ему славу!

Собственно, и слово «аминь» нельзя произносить небрежно и по привычке. Аминь — это имя Христово. В Апокалипсисе говорится: «Так говорит Аминь, свидетель верный и истинный» (Откр. 3:14).

Без этого слова молитва неполна, не закончена. Мы похожи на тех, кто просит, но не верит в то, что получит просимое, если не заканчиваем молитву этим словом. Его нужно произносить так, словно ударяешь печатью по мягкому воску или сургучу, оканчивая и запечатывая важное письмо.

Возглас на литургии после первого антифона похож по смыслу на возглас после шестой песни на утрене. Там: «Ты бо еси Царь мира и Спас душ наших». На литургии: «Яко Твоя Держава, и Твое есть Царство, и сила, и слава...» И там, и там речь идет о Царстве.

Рай ассоциируется с беззаботностью, безопасностью и невинностью. Счастливое детство более всего похоже на рай. Но Царство предполагает взрослость. **Царство — это добровольное служение, подчинение, предстояние Царю**, это менее всего спокойная беззаботность. Скорее это — трезвение и решимость

исполнить волю Божию. Ектении нам об этом напоминают.

Напоминание тем более важное, что в повседневной жизни нам кажется, что не Бог правит миром, но тысячи и миллионы мятущихся человеческих «хочу — не хочу — очень хочу». Замечать, чувствовать волю Божию в повседневной сумятице можно не иначе как после долгого упражнения и обучения. Литургическая молитва как раз готовит нас к тому, чтобы мы вышли в мир, одетые в броню силы и решимости творить волю Бога.

Собственно, и слово «аминь» нельзя произносить небрежно и по привычке. Аминь — это имя Христово. Без этого слова молитва неполна, не закончена. Мы похожи на тех, кто просит, но не верит в то, что получит просимое, если не заканчиваем молитву этим словом.

Пожалуй, не стоит ставить перед собою цель разобрать все возгласы. Мы так часто их слышим и произносим, они так часто предлагаются в виде духовной пищи нашему сердцу и уму, что каждый желающий может удобно продолжить этот труд, извлекая для себя пользу. Царевичи во дворцах могут играть драгоценными камнями. Чем мы хуже царевича, если можем, словно рубины и изумруды, перебирать в памяти такие слова: «Благ и Человеколюбец Бог еси», «Под державою Твоею всегда хранимы и Тебе славу воссылаем», «Яко Тя хвалят вся силы Небесные»?



Седмичный круг богослужения

Время непрестанно движется вперед, но внутри этого поступательного движения существуют свои циклы. Ближайший и самый понятный нам цикл — это сутки. День сменяет ночь, за восходом следует закат, и так продолжается от сотворения мира. Более длинный цикл — неделя. Библейская неделя включает в себя семь дней. Они напоминают о тех днях творения, в которые мир был Богом создан и благословлен.

С апостольских времен, имея заповедь Христа непрестанно молиться, Церковь стремилась наполнить молитвой каждый день недели, а не только воскресные и праздничные дни.

Главным днем недели является *воскресенье* — не седьмой, как многие привыкли думать, а первый день недели. В Писании он называется *днем Господним*. Начиная со времени правления Константина Великого в христианском мире первый день недели — воскресенье — стал выходным. Это день отдыха от трудов, день богослужебного собрания, проповеди Евангелия и творения добрых дел.

Следующий за воскресным днем *понедельник* Церковь посвятила *ангелам*, поскольку они сотворены первыми. Раз в год в конце ноября Церковь совершает торжественное празднование в честь Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, а каждый понедельник года пусть более скромно, но постоянно прославляет Небесных Господских служителей и просит их защиты.

Вторник — день молитвенного почитания славного Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна. Он не только проповедовал о Том, Кто должен прийти, но и видел Его собственными глазами. *Иоанн — больший из всех рожденных женами, и вторник — его день.*

Среда — день, когда Иуда предал Христа. Во все среды года, кроме святок, Светлой седмицы и еще нескольких случаев, христианам полагается поститься.

Библейская неделя включает в себя семь дней. Они напоминают о тех днях творения, в которые мир был Богом создан и благословлен. С апостольских времен Церковь стремилась наполнить молитвой каждый день недели.

Четверг — день апостолов, тех людей, которые были учениками и спутниками Иисуса Христа и даже больше — Его друзьями. Им после своего воскресения Христос поручил дело всемирной проповеди Евангелия. Православная Церковь именуется Соборной и Апостольской. Имя «Апостольская» для Церкви — как драгоценный камень в золотой короне.

Кроме апостолов, в четверг поминается **святитель Николай Мирликийский**, чрезвычайно любимый во всем христианском мире святой, заслуживший великую славу за свою веру, справедливость, милосердие, мудрость, рассудительность и другие добродетели.

Пятница — день, который у греков называется «параскеви», — *день приготовления к субботе.* В этот день крестной смертью Христа Спасителя совершилось искупление рода человеческого. Раз в год, в Великую Пятницу, христиане вспоминают страдания Спасите-



ля, исполняясь к Нему любовью и благодарностью. Такими мыслями и чувствами наполнены все пятничные богослужения. Как и в среду, за теми же редкими исключениями, каждую неделю года в этот день полагается пост в память о крестных муках Спасителя.

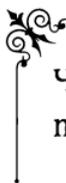
Суббота — день покоя. В этот день мы обращаем свои молитвы к тем, кто уже вошел в радость Господа своего. Это все святые, и первая среди них — Дева Мария, родившая Святейшее Слово. В субботний день мы также молимся об упокоении усопших и просим: *«Упокой, Господи, души усопших раб Твоих».*



Суточный круг богослужения

Часы: день с Часословом

Могу поспорить, что большинство из вас видело часовни и знает, как они выглядят. Кладбищенские, придорожные, монастырские — эти небольшие храмики, в которых не служитя литургия, нам известны. Название свое часовни получили от особого молитвенного чина — часов, охватывающих собою суточный круг. Но вот что любопытно: часовни мы видели, почему они так называются, знаем, а вот чтобы читались в часовнях эти самые часы, не слышали, потому что часы в часовнях не читаются. Мне неведомы причины этого недоразумения и его исторические корни, но то, что этот факт — не что иное, как болезненная странность и без того больной жизни нашей, это мне ясно.



Часы составлены по очень важному принципу: молиться понемногу, но часто.

Сами часы нами читаются: *третий и шестой* — перед литургией, *девятый* — перед вечерней, *первый* — после утрени. Читаются они безо всякого внимания ко времени суток, чтобы только «вычитать». Это, кстати, еще одна молитвенная хворь наша — «вычитать». Но стоит ощутить вкус чтения часов в положенное время. Ей-богу, стоит произвести такой эксперимент. Он покажет нам и то, насколько немолитвенно мы живем, и то, каков смысл существования часовен и Часослова.



Итак, для проведения эксперимента нам нужны одни сутки свободного времени, умение читать по-церковнославянски и, главное, желание ощутить молитвенное движение суточного круга. *Начинать придется около половины седьмого утра с чтения утрени.* Она непродолжительная и будет состоять из шестопсалмия, песни Богородицы и Великого славословия. При храмовом богослужении в утреню добавляются кафизмы, каноны, ектении, но мы сейчас не утреню полноценную служим, а вникаем в смысл суточного круга. Поэтому шестопсалмия, песни Богоматери и славословия довольно. Сразу после этого можно прочесть первый час. Все это займет не более получаса, и в семь вы уже свободны. До девяти.

В девять часов нужно читать час третий. Зажигайте свечу, бейте в колокол три раза и читайте. Так должен поступать чтец в урочное время. Один богослужебный час читается не более 15 минут. Если сердце разогрелось — по окончании добавьте главу Евангелия, но помните: *время чтения шестого часа наступит в полдень.*

Солнце в зените, свеча зажжена, в колокол сделано шесть ударов. Читаем шестой час. Сразу к нему добавляем обедницу. Это — костяк литургии без жертвоприношения, то есть без совершения Евхаристии. Антифоны, кондаки, Символ веры, «Отче наш». Все как на службе. Где-то около часу дня гасим свечи.

Девятый час положено читать в три часа пополудни, к нему добавляя вечерню. В Часослове вечерня, как и утреня, лишена кафизм, ектений и стихир. Следовательно, займет она минут 10–15. После вечерни наступает время самого продолжительного перерыва. До сих

пор перерыв занимал не более двух с половиной часов, а теперь он может продлиться часа четыре.

Следующая служба — *малое повечерие*. Это аналог вечерних молитв. Если читать ее без канонов, то длится она недолго. И остается *полунощница*. На практике ее крутят в разные стороны, и вы можете ее прочесть сразу после повечерия или начать с нее день, то есть прочесть перед утреней. Но поскольку мы с вами ставим некий эксперимент, то *прочтем ее на законном месте — в полночь*. Все! Мы закончили круг, и молитвенные сутки нами пройдены пядь за пядью.

В третий час Дух Святой сошел на апостолов — молитвы третьего часа напоминают нам об этом. В шестой час Христос был ко Кресту призвожден — молитвы шестого часа напоминают об этом. В девятый час Христос отдал душу — молитвы девятого часа об этом напоминают. Время суток, таким образом, освящается воспоминаниями спасительных событий евангельской истории.

Если круг завтра продолжится, то спать вам осталось часов пять с половиной, так как *полунощница* длинна. Но вряд ли вы захотите продолжить эксперимент. Того, что уже было (если кто-то рискнет это воплотить в дело), хватит для того, чтобы многое понять и ощутить. Станет понятно, что жизнь, родившая наши богослужebные чины, и жизнь, которую мы ведем, относятся друг к другу как чаша воды из горного ручья и стакан хлорированной воды из крана — соответственно.

Конечно, темп жизни ускорился и мы ничего не успеваем. Конечно, подобное молитвенное служение



предполагает жизнь на одном месте, а мы ежедневно преодолеваем огромные расстояния на работу и обратно. Конечно, минувшие исторические события так много в нас перепахали и выжгли, что диву даешься, как мы живы вообще. Но это не все.

В монастырях люди никуда не ездят, живут ради Бога в молитве, но и там суточный круг читается, как до революции привыкли, лишь бы «вычитать». Значит, дело не только в темпе жизни, но в невнимательности нашей к смыслу молитв. В третий час Дух Святой сошел на апостолов — молитвы третьего часа напоминают нам об этом. В шестой час Христос был ко Кресту пригвожден — молитвы шестого часа напоминают об этом. В девятый час Христос сказал: «Совершилось» и, преклонив главу, отдал душу — молитвы девятого часа об этом напоминают. Время суток, таким образом, освящается воспоминаниями спасительных событий евангельской истории. *Солью Евангелия осаливается время.* Попробуйте сказать, что это не важно!

Почему бы не освящать день краткими, но частыми службами часов? Какое там! Село пьет и вымирает — оно в христианских делах неученое. На базарах люди стоят весь день. Почему бы там не читать часы? Что вы! До часов ли ваших на базаре? Там если и молятся, то только об успехе в торговле. Вот и я говорю, что есть хрустальные воды, сохраненные в книгах, а есть хлорированная бурда, которую мы пьем. А кто виноват, неясно.

Часы составлены по очень важному принципу: *молиться понемногу, но часто.* Мы же исторически склонны к полной противоположности: выстаивать изредка длинные службы, а потом вовсе не молиться некоторое



время. Это чередование больших усилий с длительными расслаблениями способно кого хочешь искалечить.

Благоприятный режим может быть таков: в праздничные и воскресные дни молиться долго и торжественно, но в будни молиться часто по чуть-чуть. Эти частые, но краткие моления не дают остыть духу, но и не утомляют его. Часослов для этих нужд подходит как нельзя лучше.

Впрочем, начинали мы не с этого. Начинали мы с того, что неплохо было бы пожертвовать один день жизни на то, чтобы провести его в молитвах по Часослову; в молитвах, произносимых в то самое время, для которого эти молитвы предназначены. Плод стоит того, чтобы этот опыт произвести.

О вечерней службе

Понятия жизни церковной не всегда совпадают с понятиями жизни мирской. Так, например, богослужебный день в церкви начинается с вечера. Это потому, что в Библии в соответствующем тексте читаем: *«И был вечер, и было утро: день один»* (Быт. 1:5).

Участие в вечерне — это вхождение в новый, заутрашний день. Время совершения вечерни напоминает нам о жизни после грехопадения, когда мир погрузился во мрак, но продолжал жить надеждой.

В ходе вечерни всегда читается предначинательный 103-й псалом или поются его избранные стихи. Он был написан царем Давидом и в славянской Библии обозначен как «Псалом о мирском бытии». В этом псалме прославляется премудрость Божия, проявившаяся в сотворении мира и в попечении о нем.



Во время исполнения 103-го псалма священник становится перед закрытыми царскими воротами, как перед закрытыми воротами рая, и читает семь покаянных молитв, называемых «свещильничными». Название происходит от слова «свещильник», ибо в это время при наступлении темноты в храме зажигаются свещильники и лампы.

Церковная молитва отличается от домашней тем, что в церкви молятся люди, собранные вместе, и со всеми и за всех молится священник. Вот часть одной из его тайных молитв: *«Поддай нам настоящий вечер и предстоящую ночь мирную, облеку нас оружием света и избавь нас от страха ночного и всякой вещи, во сне приходящей. Даруй нам сон, от всякого мечтания дьявольского свободный. Ей, Владыко, благих Подателю, да и на ложах наших умиляющихся поминаем имя Твое, и в радости душевной восстанем к славословию Твоих благостей».*



Участие в вечерне — это вхождение в новый, завтрашний день. Время совершения вечерни напоминает нам о жизни после грехопадения, когда мир погрузился во мрак, но продолжал жить надеждой.

Из молитв, непременно входящих в чин вечерни, следует упомянуть гимн «Свете Тихий» и молитву Симеона Богоприимца. Вот текст гимна: *«Свете Тихий святая Славы Безсмертного Отца Небесного, Святаго Блаженного, Иисусе Христе, пришедше на запад солнца, видевше свет вечерний, поем Отца, Сына и Святаго Духа Бога. Достоин еси во вся времена пет быти гласы преподобными, Сыне Божий, живот даяй, темже мир Тя славит».*

Этот текст напоминает нам пятую главу Апокалипсиса, где животные и старцы поют гимн перед Престолом Божиим: *«Достоин Ты взять книгу и снять с нее печати, ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени»* (Откр. 5:9). Вот и мы поем: *«Достоин еси во вся времена пет быти гласы преподобными»*.

Что касается молитвы старца Симеона, то это молитва человека, без страха входящего в смертную тень, потому что он своими глазами видел Спасителя мира. С молитвой старца Симеона на устах умирали многие святые. Мы включаем ее не только в вечерню, но и в молитвы после причащения, имея в виду, что причастившись, нам, как и старцу Симеону, умирать не страшно. Вот библейский текст: *«Ныне отпускаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему, с миром; яко видеста очи мои спасение Твое, еже еси уготовал пред лицем всех людей, свет во откровение языком, и славу людей Твоих Израиля»* (Лк. 2:29–32).

Церковная молитва отличается от домашней тем, что в церкви молятся люди, собранные вместе, и со всеми и за всех молится священник.

Таким образом, три важнейших текста, входящие в ежедневное вечернее богослужение — это **103-й псалом, гимн «Свете Тихий» и молитва старца Симеона**. Несомненно, служба в храме будет для вас и интереснее, и глубже, и полезнее, если эти тексты будут вам близко знакомы.

Литургия — сердце церковной жизни

Литургия — живое и трепещущее сердце церковной жизни.

Наши оппоненты — протестанты — критикуют Православную Церковь, упрекая в том, что мы мало проповедуем и у нас не развито социальное служение, ибо сами они видят жизнь Церкви в проповедях, поучении, в образовании и различного рода социальных службах: помощи, миссии...

Православная же Церковь считает, что центр ее жизни и самое главное в ней — это жизнь литургическая, жизнь богослужебная. Это правильно. Именно литургия как центр богослужения является главным, чем должна заниматься Церковь. Проповедь есть лишь часть богослужения, и милосердие — это лишь плод его. Об этом нам говорит Священное Писание.

Когда в книге Исход излагается Закон Божий и заповеди, тогда же Господь дает еврейскому народу через Моисея устав для богослужения. Между законом, заповедями и службами — неразрывная связь. Закон подробно излагает учение о том, какие жертвы, и когда, и как должны приноситься; об одеждах священника и различных обрядах. То есть в глазах Божиих это многоценно. Эта традиция осмысливается и продолжается в Церкви Новозаветной, Церкви Православной.

Когда Моисей получил от Бога на горе Синайской повеление сделать **скинию** — переносной храм, подобный палатке, — то ему было сказано, чтобы он сделал его по образу, который видел на горе. Это значит, что на небе существует небесное богослужение, а земное богослужение лишь копирует его.

О том, что на небе совершаются службы, мы читаем в Священном Писании. Есть удивительная песня Серафимская — «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф! Полны небеса и земля славы Твоей» (см.: Ис. 6:3). Так воспевают Господа силы небесные, покрывая лица крыльями от трепета и благоговения перед Богом и взывая друг к другу немолчными устами, — непрерывными словословиями!

Литургия как центр богослужения является главным, чем должна заниматься Церковь. Проповедь есть лишь часть богослужения и милосердие — это лишь плод его. Об этом нам говорит Священное Писание.

Эти слова «Свят, Свят, Свят» — Трисвятая песнь — вошли в нашу литургию, и мы вслед за ангелами точно так же воспеваем Бога.

Христос Спаситель называется в Новом Завете Архиереем. Он, безусловно, Царь царей, обладающий всем, но Он также и Архиерей, то есть Первосвященник. Невозможно представить себе первосвященника не служащего, не совершающего службу. Служба Христова заключается в том, что Он предстоит за нас Престолу Божию, перед Лицом Отца Своего ходатайствует за человечество. Он входит в небесное Святая святых со Своею Кровью, для того чтобы искупить все человечество.

Апостол Павел, говоря о Христе, пишет, что Он — священнодействователь святилища и скинии истинной, которую воздвиг Господь, а не человек (Евр. 8:2). Служитель по-гречески — литургист, то есть соверша-



ющий литургию, служащий. Христос служит нам, совершая наше искупление, и до сегодняшнего дня является Ходатаем лучшего, Нового Завета, и Кровь Его, пролитая за нас, говорит громче, чем кровь Авелева, о чем также говорит апостол Павел (см.: Евр. 12:24).

По подобию Христа-Первосвященника совершает службы и Церковь земная, странствующая. Покуда мы не войдем в оный покой, в то Царство, которое нам приготовлено, мы находимся в странствии, в путешествии. И вот *Церковь странствующая, Церковь путешествующая и воинствующая совершает богослужение по образу богослужения небесного*. Это главное наше оружие.

Как только Христос разделил между апостолами Чашу Нового Завета и дал повеление творить сие в Его воспоминание, Церковь новорожденная тут же стала совершать в память Христа эти святые трапезы, на которых и совершалось таинство Причащения, впоследствии оформившееся в современный чин нашей с вами Божественной литургии.

В первый день недели — который есть воскресение, следующее за субботой; в день победы Христа над смертью, — Церковь традиционно, как мы читаем в книге Деяний и апостольских посланиях, собиралась вместе для того, чтобы петь Христу Воскресшему гимны и торжественные песни, слышать Слово и назидаться Им и преломлять хлеб. Так библейским языком описывается таинство Евхаристии, где благословленный хлеб прелажается в Тело Христово, а благословляемая Чаша становится Кровью Христовой — Чашей Нового Завета. Это главное средоточие церковной жизни.



Лишение Церкви литургии означает лишение Церкви самой жизни, исторжение сердца из ее груди. Не так диаволу страшны наши проповеди и поучения и не так нужны нам самим различного рода добрые дела — потому что ничего совершенного и идеального человек сделать не может, во всякое доброе дело наше вкрадывается червоточина несовершенств. Главное наше богатство и язва нашему врагу — это совершение божественных служб.

Всякий священник, совершающий службу, должен ощущать себя человеком, совершающим дело вселенской важности, поскольку бескровная жертва совершается «за всех и за вся»: *за живых и усопших, за знающих Бога и пока не пришедших к Нему, за отпадших или борющихся со страстями, за святых и грешников.* Совершающаяся Божественная литургия открывает каналы, через которые в мир входит Божественная милость, Божественная благодать.

Церковное Предание говорит нам о том, что жало ненависти диавольское, направленное на литургию и богослужебный чин, приведет к тому, что в конце времен, перед Вторым Пришествием, литургия будет служиться мало, останется лишь несколько мест на земле, которые сберегут литургическую жизнь в неприкосновенности.

Говорится о вершине Святой Горы Афон, где находится небольшой храм Преображения Господня, в котором будет служиться одна из последних литургий в мире. Говорится о некоторых других местах на земле, к примеру, о Серафимо-Дивеевской обители, куда, как веруют люди, не проникнет дух антихриста и где будут совершаться божественные службы. Может быть, та-

ких очагов духовности, где христианство сохранится в неприкосновенности, будет больше, но сохранится оно там, где будет служить истинная, благодатная Божественная литургия.

Христос до сегодняшнего дня является Ходатаем лучшего, Нового Завета, и Кровь Его, пролитая за нас, говорит громче, чем кровь Авелева.

Остается пожелать, чтобы все мы понимали и любили божественную службу, видели в ней источник силы для нас, изнемогающих и падающих, не имеющих бодрости и крепости совершать свое служение; чтобы мы с любовью посещали божественные службы и чтобы каждый раз священник, выходящий из алтаря со словами: «*Со страхом Божиим и верой приступите*», видел перед собой причастников.

Важные части литургии

Центром духовной жизни является литургическая жизнь — участие человека, общины в литургии. **Литургия — это самая наша важная служба, то, чем живет Церковь.** Понимать и любить эту службу — задача каждого из нас.

Поговорим о литургии, отталкиваясь от одного из эпизодов жизни великого человека — преподобного и богоносного отца нашего Сергия Радонежского. Этот святой человек с детства был избран Богом, о чем Господь удостоверял людей через некоторые знаменательные события.



Например, родившись, он по средам и пятницам не брал материнскую грудь, то есть был постник от пеленок. Если маме случалось поесть мясо, то он не брал грудь вообще. Но еще до рождения у святого Сергия был случай в его внутриутробной жизни, о котором я хочу рассказать.

Мама Сергия была женщина набожная, боголюбивая, закончила жизнь в монашестве вместе со своим супругом, часто ходила в храм, что, кстати, очень важно для беременной женщины.

Женщина, носящая под сердцем чадо, должна как можно чаще читать хорошие книги, слушать мягкую хорошую музыку, бывать на природе, не допускать до своего сердца отрицательных эмоций и, конечно же, храм посещать, чтобы ребенок через нее, с ней и в ней тоже был участником божественных служб.

Мама Сергия часто ходила в храм, и однажды произошло следующее. Она стояла на службе в женской части храма — на Руси строго соблюдалось это разделение молящихся. Когда начали читать Евангелие, раздался детский крик. Она удивилась, оглядываясь, так как почувствовала, будто крик раздается из ее утробы. Младенцев, детей маленьких в храме не было. Люди оглянулись, никого не заметили и стали молиться дальше.

Служба дошла до Херувимской песни, момента, когда дары — хлеб и вино — переносятся с жертвенника на престол и поминаются предстоятели церкви, люди, находящиеся в храме, и все православные христиане. Церковь вспоминает распятие Христово и разбойника благоразумного, обратившегося ко Спасителю: *«Помяни меня, Господи, во Царствии Твоем»*. В это время мы

все как будто на Голгофе, и священник говорит: «Да помянет всех вас Господь Бог во Царствии Своем».

В этот священный момент раздался второй крик. Женщина уже явственно ощутила, что крик идет из ее утробы. Вещь невиданная, и она в страхе, со стыдом и ужасом стояла в храме. Люди тоже определили источник звука и присматривались к ней.

Женщина, носящая под сердцем чадо, должна как можно чаще читать хорошие книги, слушать хорошую музыку, бывать на природе, избегать отрицательных эмоций и, конечно же, посещать храм, чтобы ребенок через нее, с ней и в ней тоже был участником божественных служб.

Наконец, третий крик раздался, когда священник в алтаре, раздробляя пресуществленный Хлеб, уже ставший Телом Христовым, поднимал Его. Этого не видно людям, находящимся в храме, это происходит за завесой. И священник говорит: «Святая святым», то есть Святые Дары, Причастие святым — людям, готовящимся причаститься. В этот момент раздался третий крик. Тогда уже всем было ясно, что крик раздается из утробы матери будущего святого, непраздно носящей под сердцем дитя.

Она ушла из храма в смущении и страхе, а люди спрашивали друг друга: «Что отроча сие будет?» То есть кто родится у этой женщины, кем будет этот младенец? Впоследствии, когда он появился на свет и стал расти на глазах у всех, людям стало ясно, что он боголюбив и набожен. Удивительно набожен был этот



молодой человек. До монашества звали его Варфоломеем.

Нам после этой истории важно у себя в уме зафиксировать, закрепить некоторые особые моменты божественной службы, когда нам нужно стоять со страхом и трепетом, ничего земного до ума не допуская.

Вообще вся служба хороша, и прекрасна, и свята, и — как говорили послы, направленные Владимиром в Константинополь испытать веры, посмотрев на молитвы греков: *«Мы не знаем, где мы были — на небе или на земле»*. Стоя в храме, мы, как поется в песнопении утрени, *«на небеси стояти мним»*, то есть находимся в преддверии рая, поэтому в храме нужно вообще отказаться от болтовни, приветствий, разговоров, обмена новостями, рассматривания — кто во что одет...

Тем более важно знать, что некоторые моменты службы особенно трепетны и значительны. Первое такое место — чтение Евангелия. В этот момент Сам Господь говорит с нами. Кто из нас читает Евангелие дома, а потом слушает его в церкви, тот наверняка заметил разительные расхождения между двумя этими восприятиями Слова Божьего. ***Совершенно разные вещи — читать одному или слушать в церкви.***

Слышно и внятно читаемое диаконом, священником или архиереем Евангелие имеет особый вес, и слушающие воспринимают его с особым трепетом, оно глубже проникает в сердце. Сам Господь в это время разговаривает с нами, и нужно стоять не шелохнувшись и слушать, потому что Он к тебе лично обращается. В сердце своем можно повторять слова пророка Самуила: *«Говори, Господи, раб Твой слушает Тебя»* (см.: 1 Цар. 3:9).



Второй момент, когда Сергей проявил свое участие в службе криком из материнской утробы, — это херувимская песнь, особое песнопение, умиленное, красивое, в котором говорится, что мы, подобно херувимам, отлагаем всякое земное попечение и предстаем Царю царей.

В это время мы по правилам Церковным должны читать по памяти *псалом покаянный*, — 50-й — «*Помилуй мя, Боже...*» Поскольку Херувимская песнь довольно длинная, то один, а то и два раза прочесть его каждый успеет.

Мы стоим со страхом и трепетом, не думая ни о чем земном, поскольку умом переносимся в священные моменты евангельской истории, когда Христос шел на Голгофу, неся на себе Крест, и впоследствии был на Нем распят, страдая за грехи всего человечества, в том числе и за нас с вами.



Некоторые моменты службы особенно трепетны и значительны. Первое такое место — чтение Евангелия. В этот момент Сам Господь говорит с нами.

И третий момент, когда Сергей закричал, проявил свою молящуюся душу на службе — это когда раздробляют Святые Дары.

Неоднократно в житиях приходится читать о том, что ангелы с любовью оставляют небо и спускаются к людям на землю, туда, где совершается Божественная литургия. Ангелам сладко помолиться с людьми и не зазорно явиться среди нас. Наоборот, они с радостью бывают там, где совершается бескровное жертвоприношение.

Раздробление Святого Хлеба священником в алтаре — это тот момент, когда ангелы в трепете закрывают лица крыльями. Момент торжественнейший, поскольку *хлеб уже не хлеб, но Плоть Спасителя*. И в это время в третий раз Сергей закричал.

Говорят: век живи, век учись. Иногда люди, достигающие зрелости и старости, учатся у тех, кто в младенчестве ближе к Богу, чем они, и в силу этого мудрее и благодатнее.

Смысл и цель этой беседы — разжечь ярче в нашем сердце огонек любви к Божественной литургии и церковным службам вообще. Поскольку нет иного места на земле, где человек так близко приступал бы к воротам рая, открывшимся для нас с пришествием в мир Христа Спасителя. Поэтому по возможности, имея здоровье, силы и время, поспешим в святые храмы, для того чтобы там принести свои молитвенные вздохи на пренебесный и мысленный жертвенник, с твердой надеждой, что будем услышаны и получим просимое.

Как ангелы служат с нами литургию

Мы живем в густом и плотном мире, жителей которого чаще чувствуешь, чем видишь. Их много, и они везде. Они мыслят и действуют, понуждая действовать нас и внушая нам разные мысли. Хорошо, что мы этого не видим, но только чувствуем, и плохо, если не чувствуем никогда. Видеть это зрелище можно немногим и лишь иногда.

Слуга Елисея увидел вокруг еврейского города вражеское войско, и коней, и колесницы. И сказал слуга

человеку Божию: «Увы! Господин мой, что нам делать? И сказал он: не бойся, потому что тех, которые с нами, больше, нежели тех, которые с ними. И молился Елисей, и говорил: Господи! Открой ему глаза, чтоб он увидел. И открыл Господь глаза слуге, и он увидел, и вот, вся гора наполнена конями и колесницами огненными кругом Елисея» (4 Цар. 6:15–17).

Не имея близ себя Елисея и не будучи ему слугой, мы можем понять смысл сказанного через то главное, что у нас есть — через литургию. Ее внутренний строй и молитвенные тексты говорят нашей душе, что *тех, которые с нами, больше, чем тех, которые с ними.*

Когда священник совершает малый вход, он молится Богу: «Сотвори со входом нашим входу святых Твоих ангелов быти, сослужащих нам и славословящих Твою благодать». Иными словами, священник просит Бога ввести в наше молитвенное стояние ангельские хоры, просит, чтобы они, привычно занятые славословием Бога, делали это сейчас с нами вместе, здесь, подкрепляя церковное собрание своим присутствием. Бывает ли так, или это лишь благопожелание и поэтическая мечта? Бывает, и даже непременно.

Ангельская песнь не выдумана, но снесена с небес на землю и поется всюду, где сохранилась связь с Апостольской Церковью и духом ее молитвы.

Вслед за малым входом, когда поются дневные тропари, священник читает молитву, в которой именует Бога «Трисвятым гласом, от серафимов воспеваемым, и от херувимов славословимым, и от всякой небесной



силы покланяемым». Просит Его, невзирая на множество песен, приносимых Ему от бесплотных, принять и от наших уст Трисвятую песню и простить нам всякое прегрешение, вольное и невольное. Вслед за этими словами вскоре поется и сама Ангельская песнь: «Святый Боже, Святый Крепкий, Святый Бессмертный, помилуй нас».

Она не выдумана, но снесена с небес на землю и поется всюду, где сохранилась связь с Апостольской Церковью и духом ее молитвы.

Когда после Апостола поют «Аллилуйя», предваряя радостью чтение Евангелия, то почему бы не петь «Аллилуйя» и ангелам, уже пришедшим, уже посланным к нам на службу после принесенных просьб об этом? В Апокалипсисе Иоанна Богослова, где так часто изображается небесное богослужение, «Аллилуйя» поют много, часто, торжественно (См.: Откр. 19).

Чтение Евангелия ангелы слушают внимательно и молча. Люди в это время могут думать о чем-то своем, бродить по храму, шептаться и ставить свечи, но чистые духи слышат земной голос своего Небесного Владыки и стоят со страхом и трепетом.

Вскоре после этого раздастся Херувимская песнь. У молящегося человека появляется возможность уподобиться высшим чинам небесной иерархии. Для этого нужно «всякое житейское отложить попечение», нужно перестать думать о себе и просить о своем, но направить взор ума на Победителя смерти — Иисуса, входящего в близкое общение с теми, кто Его любит.

Уже того, что сказано, довольно, чтобы согласиться с мыслью: *литургия есть служба не столько земная,*



сколько небесная, стирающая природную разницу между человеком и ангелом и подчеркивающая их молитвенное единство.

Но **главное в службе — это благодарение**, Евхаристия. В ней тоже слышен ангельский голос. Священник тайно читает молитву, в которой благодарит Бога за все, но главное — за два великих дела: *творение мира и искупление*. Благодарит также за то, что Бог не гнушается нашей службой, хотя Он насыщен хвалой предстоящих Ему архангелов, ангелов, херувимов и серафимов. Этих слов стоящие в храме не слышат. Слышат они лишь завершение молитвы: *«Победную песнь поюще, вопиюще, взывающе, глаголюще»*. Образ четырех животных из Апокалипсиса возникает в уме при этих словах. Эти четыре животных подобны льву, тельцу, человеку и орлу летящему. *И каждое из четырех животных имело по шести крыл вокруг, а внутри они исполнены очей; и ни днем, ни ночью не имеют покоя, взывая: Свят, Свят, Свят Господь Бог Вседержитель, Который был, есть и грядет* (Откр. 4:8).

Эти слова люди не просто слышат — они повторяют их вслед за поющим хором. Здесь встречаются оба Завета, Ветхий и Новый, поскольку впервые эти слова услышал Исаия (см.: Ис. 6) и они относятся ко Христу, ведь *сие сказал Исаия, когда видел славу Его и говорил о Нем* (Ин. 12:41).

«С сими блаженными силами, — молится далее священник, — Владыко Человеколюбче, и мы вопием и глаголем: Свят еси и Пресвят Ты, и Единородный Твой Сын, и Дух Твой Святой».

Церковь восходит на высоту высших созерцаний и славословий, — хвалит Нераздельную и Вечную Троицу.

Человек, как ангел, готов в это время закрыть глаза, и если бы имел крылья, то закрыл бы ими лицо свое.

Литургия — есть поистине небо на земле. Уходя из храма, «видевши Свет истинный, приявши Духа Небесного», человек уже не тот, каким он был час назад. *Из храма нельзя уйти таким же, каким ты в него входил. Ты уходишь всегда другим, и дай Бог, чтоб лучшим, а не худшим.*

Мы не одиноки — вот истинная правда. Мы лишь ощущаем себя одинокими и брошенными по причине сердечной черствости и пренебрежения к главному. Эта беда требует преодоления.

Литургия есть служба не столько земная, сколько небесная, стирающая природную разницу между человеком и ангелом и подчеркивающая их молитвенное единство.

Даже если мы перестанем молиться, — ангелы никогда не перестанут. Если мы зеваем на службе и пропускаем ее мимо ушей, чистые духи не пропускают ни одного слова и слога, но дышат молитвой и благодарением. Наши храмы для них — возделенные места паломничеств, где славится имя Божие и слышен Его голос. Ощутить эту небесную жизнь, эту иную реальность человеку столь же возможно, сколь и необходимо. *Будущий мир не есть мир телесных наслаждений, но мир молитвы и радости в Духе Святом.* Поэтому приготовление к вечной и блаженной жизни есть уподобление ангелам через привитие к сердцу способности к небесным ощущениям. Это отрыв сердца от зем-



ли ради неба по слову: «Горе имеем сердца!» До чего красив этот краткий клич!

Что же делать после всего сказанного? Ждать с нетерпением ближайшего воскресного дня — или уже сегодня спешить туда, где слышан возглас: «Благословенно Царство Отца и Сына и Святаго Духа!», туда, где возносится бескровная жертва о грехах наших и всего мира, о всех и за вся, где вместе с людьми «Свят, Свят, Свят!» поют жители иного мира.

И, без сомнения, молящихся в каждом храме как минимум вдвое больше, чем это видно глазу. Ведь рядом с каждым видимым земному взору молитвенником стоит незримо Ангел Хранитель, радующийся о своем попечном и вместе с ним хвалящий общего Владыку ангелов и человеков.

Общее дело: как и о чем молиться во время литургии

Понять литургию как общее дело, совершить переход из области филологии в область практической церковной жизни — это ли не та точка, которую искал Архимед? *Литургия в переводе означает «общее дело», но на практике она есть дело частное и личное для всякого, кто в ней участвует.*

Во-первых, на литургию многие ходят под настроение, в режиме «хочу — не хочу». Во-вторых, приходя в храмы на службу, люди заняты собой, мыслями о своих проблемах или, в лучшем случае, «индивидуальными духовными переживаниями».

Подобный подход к самой важной службе находится в резком контрасте со смыслом литургии как «общего

служения» и Евхаристии, то есть «благодарения», соборно приносимого Богу.

Суть литургии такова, что, участвуя в ней, необходимо выходить за рамки ограниченного личного бытия, переживать свою жизнь как включенную в Тело Церкви, приобретать опыт соборности. Андрей Рублев писал «Троицу», чтобы «воззрением на Нее побеждалась ненавистная рознь мира сего». Литургия служится для тех же целей. Троица в литургии воспевается ради победы над эгоизмом и его последствием — рознью мира сего.

Начальный возглас литургии внушает нам благословить и прославить нераздельное Царство Отца и Сына и Святого Духа. Этим возгласом и задается тон всему последующему служению. Это служение хвалебно-благодарственное.

В нем, конечно, есть место нашим нуждам. «Дочь развелась с зятем», «сын пьет», «нужно искать работу», «сложности с жильем», «кто-то из родных болен» — подобным нуждам нет числа. Все они приносятся пред Лице Божие на усиленном молении — так называемой *сугубой ектении*.

Христос в евангельском рассказе часто предстает перед нами окруженным толпами людей, в большинстве своем страждущих. Это родители больных детей или хозяева больных слуг; это люди, страдающие кровотечением, проказой или беснованием; это кающиеся блудницы и сборщики податей. Они теснят Христа, стараются прикоснуться к краю Его одежды, засыпают просьбами, кричат о помощи. Такой предстает и Церковь перед Богом в своих усиленных молениях. В своих многократных просьбах Церковь пытается поймать

край ризы Христовой, чтобы почувствовать «силу, изшедшую из Него» (Лк. 8:46).

Все мы обязываемся усиленно молиться о больных, даже если у нас никто в семье не болен; о путешествующих, даже если все наши родственники находятся дома. Здесь земная боль и земные тревоги ищут утolenия и разрешения в общем молитвенном усилении. Ты сегодня молишься о больном, завтра кто-то иной будет молиться о тебе заболевшем, и наступит для тебя время надеяться не столько на силу своих просьб, сколько на чужую силу любви и молитвы. Церковь учит нас переживать о чужих нуждах и много раз повторяет: *«Рцем вси, от всея души и от всего помышления нашего рцем»*.

Число молящихся в храме в это время многократно умножается числом поминаемых на службе. И даже при самом скромном числе богомольцев число людей, вовлеченных в движение к грядущему Царству, намного превосходит число стоящих в храме. Литургия фактически преодолевает время и расстояние.

Ты сегодня молишься о больном, завтра кто-то иной будет молиться о тебе заболевшем, и наступит для тебя время надеяться не столько на силу своих просьб, сколько на чужую силу любви и молитвы. Церковь учит нас переживать о чужих нуждах.

Итак, молитва о различных нуждах людских есть деятельное проявление любви и одновременно старание эту любовь усилить и умножить, но эти прошения еще не делают литургию тем, что она есть,

ведь подобные прошения о живых и усопших приносятся также во время различных молебнов и панихид. Делом большей любви является оставить землю со всеми ее заботами и думать не о ней, а о Боге. Призыв к подобному внутреннему подвигу мы слышим в Херувимской песне — *«Всякое ныне житейское отложим попечение»*.

Бог думает обо всех, но особо о тех, кто думает только о Нем. Парадоксально, но именно тогда, когда мы ради Бога, ради мыслей о Нем внутренним усилием веры отсекаем от себя все земное, мы становимся способными воспринять Божии дары. Наши просьбы исполнятся, узлы развяжутся, недоумения рассеются не тогда, когда мы только ими и будем занимать ум, а тогда, когда найдем в себе силы, *«припевая Трисвятую песнь, всякое житейское отложить попечение»*.

Повторим: начиная с Херувимской песни, мы — участники Божественной литургии, — уже не имеем права думать о чем-то своем, но обязаны сосредоточиться на службе, на молитве, на Боге. Сразу после пения или чтения Символа веры эта мысль еще раз будет повторена словами: *«Горе имеем сердца»*.

Литургия — это благодарение, Евхаристия. Со слов *«Благодарим Господа»* служба стремится к своей молитвенной вершине, к максимально интенсивному переживанию встречи с Господом. ***Благодарить Бога можно непрестанно, и поводов к благодарности множество.*** Но, собирая малые ручьи в большие реки, Церковь благодарит Бога за два главных дела — Творение и Искупление. Он все создал, в чем проявилась глубина премудрости и силы, и искупил падший мир, в чем проявилась Любовь, которую не с чем срав-



нить. Пока пастырь приносит благодарение, читая установленные молитвы, люди соединяют свой ум со словами, которые поет хор: «Достойно и праведно поклоняться Отцу и Сыну и Святому Духу». Начальный возглас литургии, в котором благословляется Царство Троицы, здесь актуализируется, поскольку поклоняться Троице в духе и истине означает уже в известной степени приобщиться благословенному Царству Троицы.

Затем мы слышим Ангельскую песнь: «Свят, свят, свят Господь Саваоф». Эту песню слышал и передал Церкви пророк Исаия. Это один из вариантов тех песен, которыми воспевается Троиединый Бог. Если вспомнить о Трисвятой песне перед чтением Писания, о Херувимской песне с ее «припеванием», то получится, что литургия похожа на ангельскую службу, с небес снесенную людям. То и дело люди в службе соединяются с ангельскими хорами и на земле поют Богу то, что на небе Ему поют бесплотные.



Наши просьбы исполнятся, узлы развяжутся, недоумения рассеются не тогда, когда мы только ими и будем занимать ум, а тогда, когда найдем в себе силы, «припевая Трисвятую песнь, всякое житейское отложить попечение».

У ангелов нет телесных забот, нет тревоги о жилье и еде, у них есть только любовь к Богу. Но тем-то и велик бывает человек, что, нуждаясь во многом, он отлагает от себя мысль о заботах и стремится воспевать Бога так же чисто и горячо, как ангелы!

Служба — это не только хвала и пение. Это еще и пир, трапеза, возможность насладиться «манной сокровенной». Литургия совершается ради принесения бескровной жертвы и причащения. И здесь стоит сказать несколько слов о священстве.

Без наличия священника литургия невозможна. Пусть в храме соберется сотня самых святых мирян, сотня людей, одушевленных верой и закаленных в подвижничестве, без иерея они смогут читать часы и петь акафисты, изучать Писание и упражняться в Иисусовой молитве, но литургию они не отслужат. Им, сильным и горячим, нужен будет священник, пусть самый слабый и не очень горячий. Иначе таинства Тела и Крови не будет.

Священник без паствы — это генерал без армии, а люди без священника — это овцы, не имущие пастыря. Для полноты церковной жизни нужен союз паствы и духовенства, союз молитвы и жизни.

Однако и священнику нужны люди. Без паствы священник не имеет права служить литургию. Священник без паствы — это генерал без армии, а люди без священника — это овцы, не имущие пастыря. Для полноты церковной жизни нужен союз паствы и духовенства, союз молитвы и жизни.

Что касается литургии, то священник нуждается в усиленной молитве верующих во время самых важных моментов службы. Задумаемся над следующим.

Молитва — это не магия, а живое общение. Магизм предполагает произнесение формул и заклина-



ний, неизбежно приводящих к нужному результату. Молитва предполагает просьбу и смиренное предстояние. «И просим, и молим, и мили ся деем (то есть умиляемся, сокрушаемся)». Маги, произнося заклинания, спокойны. Все будет как надо. Молящийся, то есть просящий, молится в страхе. Ведь он просит, а раз просит, то может и не получить. *Ведь дар зависит не только и не столько от просящего, сколько от Дающего.*

Мы должны молиться Живому Богу со страхом, со смешанным чувством благодарности и ощущения собственного недостойнства. Можно сказать, что та молитва стремится стать настоящей, которая приносится словно впервые и словно в последний раз. Именно так: в первый и последний раз! И так должна молиться вся Церковь.

Очень важно воспитать приход таким образом, чтобы все прихожане после услышанных слов Христа: «*Сие есть Тело Мое, Сия есть Кровь Моя*» начали усердно молиться Богу о ниспослании Духа Святого на предлагаемые Дары. Священнику нужна молитвенная помощь, и людям необходимо это сознательное участие в таинстве. Люди могут внимать пению: «Тебе поем, Тебе благословим...», могут читать стихиру Святому Духу «Царю Небесный», могут в тайне сердца своими словами просить Владыку, чтобы Он не отвернул от нас Своего лица, не отнял благодати, «не прогневался на ны зело». Слова могут быть различными, но понимание у всех должно быть одним: ***это пик службы, для этого момента мы собрались в храм***, «благословен грядый во имя Господне».

Когда мы выйдем из храма после службы на улицу, мир будет иным. *Мир реально меняется после молитв, и человек реально меняется в результате Богообщения.*

Но все это совершается не безусловно. Условием максимальной действенности таинств являются любовь к Богу и понимание происходящего на службе. При правильном подходе к Евхаристии мы имеем шанс стать великими богачами. И не только богачами, но и мудрецами, и людьми, исцелившимися от многих недугов, и наследниками будущего Царства, наконец! Причем такими наследниками, которые еще здесь, в условиях странствия, способны предчувствовать и предвкушать блаженство, приготовленное для избранных.





**VI. О ТАИНСТВАХ
ЦЕРКВИ**

Таинства Крещения и Миропомазания

Крещение: сердцем вкусить будущую жизнь

Русском языке слово «крещение» схоже со словом «крест», но изначально это разнокоренные слова, просто созвучные друг другу. По-гречески крест — «ставрос», а крещение — «баптизма». Буквальный смысл слова «крещение» — «погружение». Когда Христос спрашивал учеников Своих по дороге в Иерусалим: *«Можете ли пить чашу, которую Я буду пить, или креститься крещением, которым Я крещусь?»* (Мф. 20:22), то в буквальном смысле это значило «Можете ли погрузиться туда, куда я погружаюсь?»

Крещение нужно понимать как погружение в водную стихию — когда речь идет о словах Христа: *«Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа»* (Мф. 28:19), — но также в стихию страданий во имя Его. Уверовавший слову проповеди человек подходит к воде и от рук того, кто его научил верить, или от других рук принимает троекратное водное погружение «во имя Отца и Сына и Святаго Духа». По изъяснению святого Кирилла Иерусалимского³, мы, окунаясь, спогребаемся Христу. И каждое погружение есть некий образ одного дня пребывания во гробе: «Во имя Отца» — один день с Иисусом во гробе; «и Сына» — второй день; «и Святаго Духа» — третий. Выходя из воды, мы выходим вместе с Иисусом,

³ Свт. Кирилл Иерусалимский. Огласительные поучения. Поучение третье, 9.

воскресшим из мертвых. То есть мы крестимся в смерть Иисусову и в Воскресение Его.

Научить человека и подготовить его к крещению — дело гораздо большей сложности и важности, нежели совершить троекратное погружение в воду с призыванием имени Святой Троицы.

Почему я сказал: от рук научившего или от рук другого человека? Апостол Павел говорит: «Христос послал меня не крестить, а благовествовать» (1 Кор. 1:17). Ему предоставлена была главная задача: **привести человека к вере в Иисуса Христа, воскресшего из мертвых.** Кто будет крестить — апостола интересовало меньше. Он даже радовался, что не крестил никого в Коринфе, потому что потом люди, крестившиеся лично от Павла, этим гордились и возникали религиозные партии. Он подчеркивал, что его дело — научить, а кто будет крестить — уже второе дело. У многих учителей Церкви повторяется общая мысль, что *крестить может каждый: любой священник, любой епископ, любой мирянин, но научить — нет.* Научить человека и подготовить его к крещению — дело гораздо большей сложности и важности, нежели совершить троекратное погружение в воду с призыванием имени Святой Троицы.

Вода — необходимое условие для духовного рождения. Есть случаи, когда люди, не крещенные водою, крестились кровью. Таких случаев много было во времена мучеников, тем не менее это не правило, а исключение. Из всех таинств именно вода крещения упоминается в Символе веры: «Исповедую едино Кре-



щение во оставление грехов». Это очень важно, это нельзя опустить.

Если вода — обязательное условие для совершения крещения, то отсутствие священника не делает крещение невозможным. Крестить человека при необходимости может и мать, и санитарка, и мирянин. Мы — православные христиане во всей полноте, — представляем из себя людей, взятых в «царственное священство». В священники, как вы знаете, рукополагают, — элемент рукоположения есть и в таинстве Крещения.

Миропомазание — «рукоположение» в христианство

Подаяние Духа происходит либо через возложение рук, либо через помазание миром. Миропомазание, которое совершается над крещеным человеком сразу после чинопоследования крещения, дает человеку благодать Духа Святого, что совершается при словах «печать Дара Духа Святаго, аминь», — в исходном варианте оно должно совершаться через возложение рук епископа. Это апостольское преемство: *апостолы возлагали руки на людей, принимающих Духа Святого*. Впоследствии, по мере церковного становления и под влиянием различных внешних условий, возникло миропомазание — как некая другая форма подаяния Духа. Но изначальный смысл сохранился: **миропомазание** — замена рукоположению, замена его формы с теми же плодами. Человеку через миропомазание подается Дух Святой, чтобы он имел силу исполнять заповеди. Таким образом, **всякий крещеный и миропомазанный человек, по сути, «рукоположен» в христианина**. Изменилась форма, но не суть. Не только чтецы, диаконы, иереи



и епископы рукоположены во священный сан, но и все люди, прошедшие через воду крещения, рукоположены в полноценное, по апостолу Петру, «царственное священство» — в христианство. Каждый мирянин способен творить чудеса, если угодно, — мы видим у святых примеры тому; способен быть носителем Духа, иметь чудотворную молитву, совершать такие таинства, как исповедь, крестное знамение и даже экзорцизм. В древней Церкви изгнанием злых духов занимались не обязательно священники, были и экзорцисты-миряне. У мирянина может быть дар пророчества; он может крестить другого человека при отсутствии священника. Великомученик Георгий, великомученица Варвара и великомученик Димитрий — миряне, но они засвидетельствовали свою веру кровью и полны благодати Божией. Любой епископ Православной Церкви обращает к ним молитвы, хотя по сану он выше. Любой владыка понимает, что Георгий-то благодатней, хотя он и мирянин. Миряне в полной мере могут пользоваться благодатью на пользу Церкви.

Конечно, мы не можем говорить о полноте пользования дарами Духа Святого до тех пор, пока не наступила пора возраста зрелого мужа или зрелой жены. Покуда личность не созрела и не расцвела, покуда человек не вошел в полноту своего возраста и не обладает всеми признаками его, мы не можем говорить о «царственном священстве» в полной мере. Он имеет лишь начаток, который необходимо выращивать.

Мы не имеем в виду конкретный возраст: тридцать или еще сколько-то лет. Примеров предостаточно, вплоть до последних времен, когда взрослые колеблются, а дети исповедают веру. Здесь признаком взросло-



сти является некое внутреннее извещение о Духе, живущем в человеке. Это видно на примере мученика Маманта, который в отрочестве исповедал Господа; на примере младенца Кириака и Иулитты, святых мучениц Веры, Надежды, Любви и матери их Софии. Эти дети были готовы терпеть страдания за Христа вполне сознательно. Они не просто мучились за что-то, но знали, за что именно терпели, и находились в полном понимании происходящего. То же самое касается Соломонии и ее семи сыновей во времена мучеников Маккавеев. Они сознательно исповедовали Бога, за Которого претерпели, и имели благодатную поддержку от него. Это были не супермены, а простые люди, но воодушевление верой открывало двери для Божественной помощи — и они становились способны на сверхчеловеческое терпение.

Крещение младенцев: выбор родителей

Если говорить о крещении младенцев, то здесь нет никаких препятствий, если нет проблем с родителями и воспитателями. Здесь в полной мере справедлив афоризм: *сколько ребенка не воспитывай, он все равно будет похож на отца и мать. Воспитывать нужно себя самих в первую очередь, ибо яблоко от яблони все равно далеко не укатится.*

В Церкви нет приказа крестить детей, мы не вправе заставлять. Младенца крестить можно, но не в приказном порядке. Православные родители вправе не крестить ребенка до того возраста, пока они сами не захотят этого — до трех, пяти, семи, двенадцати лет, — но они не могут не воспитывать его по-христиански. Они

могут не крестить, например, пока тот не начнет понимать слова молитвы; пока не станет способен вступать в богослужебный диалог со священником. У меня много раз бывали случаи, когда при крещении какого-нибудь мальчонки лет четырех-пяти, который с удовольствием, добровольно стоит у купели, я говорю: «Мир всем», и он отвечает: «И духови твоему». Он сознательно стоит у воды, сознательно принимает крещение, он отвечает на твои слова словом «аминь», и, конечно, это гораздо приятнее, чем крестить крутящегося, вертящегося и кричащего ребенка в гораздо младшем возрасте.

Если родители совершили такой подвиг, приготовили дитя, не крестили его сразу, а привели к сознательному принятию крещения, то здесь можно только аплодировать.

Православные родители вправе не крестить ребенка до того возраста, пока они сами не захотят этого, — но они не могут не воспитывать его по-христиански.

С другой стороны, нужно помнить, что *кто не родится водою и Духом, не может войти в Царство Небесное* (Ин. 3:5), а у нас нет никакой гарантии, что наш ребенок не умрет до крещения. Мы живем в высокотехнологичном веке умножившихся опасностей: нас может и током ударить, и машиной переехать. Аллергические реакции, некачественные вакцины, — сложно предположить, сколько еще вещей могут принести вред нашему ребенку. Цивилизация не сделала нас защищеннее, но скорее уязвимее, и к естественным страхам смерти и болезни добавились страхи техногенных

катастроф и криминальной обстановки. В годы моего детства никто не боялся выпускать ребенка допоздна на улицу, сегодня мы справедливо боимся это делать.

Где голова пуста, а сердце полно — нужно раговаться.
Гораздо хуже, если голова полна, а сердце — пусто.

Люди могут воспринимать крещение как панацею для здоровья или из страха: как естественного, животного, так и из страха Божия, из опасения, что их ребенок умрет некрещеным. Так бывает, и когда кто-либо отказывается от крещения младенца в детстве, он должен иметь в виду и такое развитие событий, и мы должны предупредить о нем. Это может повлиять на сознательное родительское решение.

Я не имею ничего против тех людей, которые крестят своих детей в том числе для того, чтобы они имели Ангела Хранителя; чтобы ребенок был защищен, не болел; чтобы в жизнь ребенка вошел элемент Божественного покровительства. В этом нет ничего плохого. Пусть это может показаться достойным упрека с точки зрения непросвещенности и догматического невежества. Человек может не знать того, что эта вода и призывание имени Троицы — «во имя Отца и Сына и Святаго Духа», — это способ соединения с Горним Царством и с воскресшим Христом. На это можно сетовать, но одна простая бытовая убежденность в том, что крещение защищает человека, уже достойна похвалы. Здесь я бы исключил критику с точки зрения высоколобного знания. Человек пришел крестить ребенка, сердце его уже что-то знает,

и оно повлекло его в храм, это — главное, а голову мы научим.

Вопрос атеизма — чаще всего есть вопрос упрямого сердца. Есть люди с хорошими знаниями, но безо всякой сердечной веры. Где голова пуста, а сердце полно — нужно радоваться. Гораздо хуже, если голова полна, а сердце — пусто. *Хотя идеалом, конечно, является полнота веры и знания, гармония головы и сердца.*

Кумовья — помощники в воспитании

При должной ответственности родителей не играет большой роли злоупотребление кумовством (когда зовут в кумовья богатых родственников или друзей и приятелей). В нашей стране исторически так сложилось. Вспомните, какой была крестьянская Россия до рубежа девятнадцатого столетия. *Кумовство — одна из форм духовного родства в среде устоявшихся общин.* Это чисто практический вывод из бытового существования, основой которого служит вера.

В других странах кумовство может иметь другие формы и реализоваться иначе. Наша форма кумовства вышла из той формы бытия церковного, когда христианство является всеобщей религией данного народа на протяжении столетий и рождаются новые способы скрепления этой общины внутри себя. В дополнение к родственным связям — еще связи по Духу, от купели, от восприемничества. Хорошо, когда это работает.

Крестный, конечно же, несет ответственность перед Богом за крещаемого, но только после родителей. Воспитание детей — дело и ответственность родителей. Крестный может помогать молитвенно, может вклю-



чаться в воспитание с большей или меньшей степенью активности, но никто не снимает ответственности за духовное состояние ребенка с родителей. Кумовство здесь никак не меняет ситуацию.

Какие бы в жизни ни случались варианты ситуаций: верующая мать и неверующий отец или наоборот; неверующие родители, крестящие детей «для здоровья»; или даже некрещеные восприемники, — на все это нужно смотреть через призму церковной нормы. Она такова: верующие родители не желают, чтобы их ребенок был отлучен от таинств и не хотят лишать его полноты христианского воспитания, поэтому приводят его к крещению как можно раньше. В помощь себе они избирают верующих помощников из числа друзей и дальних или ближних родственников, которые будут молиться и осуществлять посильную воспитательную помощь. Это — норма. Когда начинается кумовство по дружбе, по знакомству, на всякий случай; кто-то крестит с удовольствием, кто-то «скрипя зубами», кто-то с верой, кто-то без нее, — это быт, в котором разобраться может только Господь и говоря о котором, нужно иметь в виду конкретного человека и разбирать только его ситуацию.

Крещение и Миропомазание: два таинства вместе

Традиция западного христианства предполагает для совершения таинств Крещения и Миропомазания разное время. Это касается в том числе и западной православной традиции до разделения Церквей. Тысячу лет католики были православными и после отделения не в одночасье стали папистами, сохраняя многие годы

традиции Апостольской Церкви. Итак, на Западе конфирмация (миропомазание) совершается не сразу, а спустя семь, десять, двенадцать лет после крещения. Конфирмацию совершает только епископ — это апостольская традиция. У нас миропомазание совершает священник.

В нашей Церкви крещение и миропомазание, в принципе, тоже могут быть разнесены по времени. Вообще, русская православная традиция свела воедино многое, что может быть разнесено по времени. Например, обручение и венчание. У нас сплошь и рядом обручают и венчают сразу, хотя по смыслу таинства и чинопоследования обручение может совершаться задолго до венчания — за три месяца, полгода, год, за некий оговоренный срок. Во многих местах так и поступают, и это правильно. Исповедь и причастие тоже могут быть разнесены по времени. Это два разных таинства, как следует из названия, и мы это видим в Греческой Церкви и многих других Поместных Церквях.



Таинство Исповеди

Исповедь: таинство троих

Глово «исповедь» знакомо каждому. **Исповедовать** — значит открывать, объявлять во всеулышание. Это действие противоположно тому, которое выражается словом «утаивать». Когда мы причащаемся, то перед Чашей исповедуем, что «Христос — Сын Бога Живого, пришедший в мир грешников спасти»⁴. После этого мы причисляем себя к этим самым грешникам и даже более того — называем себя первым из них. Таким образом, исповедание Христа неразрывно соединяется с исповедованием себя грешником. Человек, убежденный в своей праведности (отметим: всегда мнимой), не нуждается во Христе, пришедшем взыскать и найти погибшего от грехов человека.

Если исповедовать — значит открывать, то исповедоваться — значит открывать что-то о себе. *Это «что-то» — наши личные грехи, совершенные вольно и невольно, днем и ночью, в уме и в помышлении.* Если в покаянии участвуют двое: приносящий покаяние и принимающий его, то есть человек и Бог, то в исповеди принимают участие трое: человек, Бог и слуга Божий. Это наличие третьего является серьезным препятствием для одних и соблазном для других. Многим кажется, что достаточно личной молитвы, прямо и без посредников обращенной к Богу; и личного осознания греха и сожаления о нем.

⁴ См. молитву перед Святым Причащением «Верую, Господи, и исповедаю...»

Мы согласны с тем, что покаяние не ограничивается одной лишь исповедью. Покаяние включает в себя и милостыню, и примирение с обидчиками, и воздержание, и борьбу со страстями. Вся жизнь христианина охватывается словом «покаяние», которое с по-гречески звучит «метанойя» — «перемена ума». Для вечной жизни в Боге нам нужно измениться. Исповедь можно уподобить посещению врача в трудном деле лечения.

Задача священника — не мешать Христу прийти к грешнику и помочь грешнику открыть гушу перед Христом.

Предтеча и Креститель Господа Иоанн в Евангелии назван другом Жениха (см.: Ин. 3:29). Он стоял на водоразделе между Ветхим и Новым Заветом: ему была понятна вся трагедия ветхого мира, и он видел впереди радостное исполнение пророчества об Искупителе. Он протягивал руку ко Христу, одновременно и указывая на Него, и стремясь до Него дотянуться, а другой рукой он вел за собой дрожащую робкую Невесту — Церковь. Он вел ее к Жениху и помогал им встретиться. Когда встреча состоялась, дело Предтечи закончилось. Христу подобало расти, а Иоанну — умяляться (см.: Ин. 3:30). Во всем этом много и любви, и величия, и нежности.

На образ Предтечи нужно смотреть внимательно всякому пастырю, принимающему человеческие исповеди. Пастырь знает людскую жизнь не из книг, но по опыту. Он так же, как и те, кого он исповедует, — человек, плоть носящий и в мире живущий. Разрушительное и обжигающее действие греха знакомо ему так же,



как и любому христианину. Он принимает исповеди не как святой у грешников, а как состраждущий и соболезнующий братьям. Его задача — не мешать Христу прийти к грешнику и помочь грешнику открыть душу перед Христом.

На исповеди священник именно третий, а не второй и не первый. Неважно, что священника мы видим, а Христа — нет. Христос — Первый и Главный. Его голос: «Придите ко Мне» (Мф. 11:28) звучит в душах многих и ведет их на покаяние, где их встречает друг Христов, облеченный благодатной властью вязать и решить (см.: Мф. 18:19).

В молитве перед исповедью священник напоминает людям, что здесь незримо стоит Христос, принимающий их исповедание. Напоминает, что не нужно стыдиться и бояться, утаивать свои грехи, чтобы не уйти из лечебницы неизцеленным, — и, как на знаки Христова присутствия, указывает на крест и Евангелие, лежащие на аналое. Склонившись перед ними на колени, как купленный раб (см.: Лк. 17:10) или как человек, придавленный тяжестью, исповедник совершает над собою суд. Преподобный Серафим Саровский говорил: «Суди себя сам, и Господь не осудит». По мере того как человек, бичуемый совестью, преодолевая стыд и страх, открывает свои душевные раны взгляду духовного врача, душа начинает таинственно исцеляться.

По количеству врачей на душу населения наша страна является одним из рекордсменов в мире. Однако случись серьезно заболеть, найти хорошего специалиста — труд немалый и хлопотный. Такова же ситуация и с пастырством. Понятен страх и стыд любого человека,



не желающего выворачивать наизнанку душу перед первым попавшимся священником. Человек хочет быть уверен в том, что будет понят правильно; что его не унижат больше, чем он уже унижен совершенными грехами; что он встретит сострадание или хотя бы сочувствие. Серьезность и тонкость этого вопроса ложится тяжелой ответственностью на плечи священника, а невнимательность к этому вопросу заставляет людей откладывать исповедь на многие годы или ехать за тридевять земель к «пастырю доброму»⁵.

Рекомендации по поводу того, о чем говорить на исповеди и что читать до нее, исчисляются сотнями. Мы скажем лишь то, что представляется главным.

Бесполезно говорить о мелочах, утаивая большое: маленькие грехи имеют свойство возвращаться обратно, если корни греха не вырываются. Исповедоваться нужно только о себе: жена, дети, соседи, начальники на исповеди не вспоминаются. Не вспоминаются также грехи, совершенные кем-то когда-то, даже если они последствиями своими отягощают жизнь целых народов. В грехе цареубийства или в грехе Адама каяться не стоит, стоит разобраться со своей запутанной и испорченной жизнью.

Когда глубоководный батискаф медленно опускается в черную бездну океана, покрытые холодным потом страха люди смотрят на приборы или в иллюминаторы. Время от времени, выхваченные лучом прожектора, им попадаются на глаза такие подводные страши-

⁵ Евангельское выражение *Пастырь добрый* (Ин. 10:14) здесь употреблено не по отношению ко Господу, но ко всякому добросовестному его последователю-священнику (прим. ред.).

лица, которых ни на одной картине Босха не увидишь. Я говорю это потому, что **осознать грехи и осветить покаянием глубину сердца, — почти то же, что спуститься на дно океана.** Кстати, количество людей, побывавших в космосе, в десятки раз превышает количество людей, опускавшихся на океанское дно. Думаю, что число нисходивших в бездну своего сердца точно так же мало. Большинство наших духовных потуг, связанных с исповедью, похожи на стирание пыли влажной тряпкой, хотя сердце человеческое — это не полированный стол, а море великое и пространное: *там пресмыкающиеся, которым нет числа, животные малые с большими* (Пс. 103:25).

Бесполезно говорить о мелочах, утаивая большое: маленькие грехи имеют свойство возвращаться обратно, если корни греха не вырываются.

Кто-то измучился каяться в одном и том же и стыдится исповеди, поскольку не исправляется. Кто-то годами не исповедовался, потому что охладел к вере, или осуетился, или обиделся на священника. А кто-то мечтает о первой исповеди, как мечтал Остап о Рио-де-Жанейро: мечтает долго и бесполезно, без надежды на осуществление, потому что боится сделать последний шаг и склониться перед аналоем. Есть еще много разных состояний относительно исповеди. И лучшее из них — это такое, при котором человек не привыкает к святине и не утрачивает благоговения, но всем естественным ощущает пользу этого таинства. Ведь можно всю жизнь питать душу этим контрастом между тоской раба,



стоящего на коленях (в начале исповеди), — и вольным полетом орла, широко раскинувшего крылья (конечно, после).

О подготовке к исповеди по расширенным спискам грехов

Если вы уже причисляете себя к верующим людям, то наверняка вас тревожит вопрос исповеди: того, что говорить на ней и как вообще исповедать грех со всеми его ответвлениями. Превращаться в следопытов и выискивать грех не надо. Что я имею в виду?

Есть рекомендации и своеобразные методические пособия с точными перечнями всех грехов, которые напоминают существующие справочники всех болезней. Один только внешний вид этих справочников — их размер, убористость текста, сложность языка и огромный объем информации, — может испугать человека: «Неужели вот так болеют люди?» Чем более усложняется жизнь общества, тем больше возникает специфических проявлений греха: информационные грехи, цивилизационные... Получается дурная бесконечность. И человек думает: «В чем же мне каяться?» Если следовать стремлению перечислить подробно все проявления греха, то получается, что либо вообще ничего не писать не нужно, либо уж не бумажку, а книгу в пору составлять. И что делать?

Мне кажется, что это серьезная «запятая» на пути всякого христианина, и если к ней неправильно подойти, то дальше нее уже никуда не пойдешь. В качестве доброго совета я бы рекомендовал людям поменьше читать расширенные списки грехов с их ответвлениями



и модификациями, чтобы не заболеть этим, не впасть в такую любовь к чистоте, которая родит у вас желание жить в барокамере. Можно любить чистоту, но надо понимать, что любая чистота относительна и всегда будет какой-то уголочек, где есть какая-то пылинка-соринка.

Как же на самом деле обнаруживается грех? Только при наличии яркого солнечного освещения. Грязь видна только при дневном свете и при ярком солнце. Если светит, например, фонарик, или свечка, или освещение электрическое, то ни пыль в воздухе, ни грязь на полированной поверхности явным образом себя не обнаруживает. Грех познается не тогда, когда мы изучаем по справочнику разные проявления его в человеческой жизни. Вернее, он может быть узан, но не будет опознан как действие врага и оплакан. **Грех познается только под действием благодати.** Только когда благодать Божия коснется человеческой души, человек будет читать, будто книгу, свою, а не чужую жизнь. Тогда на нем исполнится пушкинское слово:

*И с отвращением читая жизнь мою,
Я трепещу и проклиная,
И горько жалуюсь, и горько слезы лью,
Но строк печальных не смываю.⁶*

«Не смываю», потому что эти строки уже есть и делать вид, что их не было — глупо.

Под действием Божественной благодати человек может совершить переоценку своей жизни и прочесть свою жизнь как книгу греховных и добрых поступков.

⁶ А. С. Пушкин. Воспоминание.

Человек — не бес, и когда он говорит: «В моей жизни был один только грех», то субъективно он прав, но объективно это не так. Человека без добродетелей не бывает.

Хочется пожелать, чтобы человек искал не энциклопедических знаний о грехе, а благодати Божией, которая откроет ему именно его жизнь, а не другого человека. Тогда станет возможно чтение в книге его жизни тех строк, которые пока еще не смыты, но которые можно смыть в случае, если прольются благодатные слезы. Вот именно это и нужно человеку.

Как эту благодать искать? Главное — ищите: *«Ищите и обряцете, стучите и отворят вам, просите и получите»* (Мф. 7:7–8). Нужно искать тех, кто духовно разумнее тебя, беседовать с ними, посещать храм, совершать покаянную молитву, творить разные добродетели через силу (потому что все добродетели через силу творятся) — и так далее.

Грех познается только под действием благодати. Только когда благодать Божия коснется человеческой души, человек будет читать, будто книгу, свою, а не чужую жизнь.

На каком-то этапе Господь встречает человека, дает ему какую-то меру благодати, и происходит познание себя во грехе и того, что нужно в первую очередь лечить. Если, например, блудник распознает в себе сребролюбие и начнет с ним усиленно бороться, то он может всю жизнь заниматься не тем, чем следовало бы. Познание себя возможно только по благодати, а не по



справочникам. Такую цель можно поставить человеку для того, чтобы он не блуждал и не искал дополнительной литературы в том вопросе, который до конца в литературе изложен быть не может. Нужно понимать, что вопрос познания души в свете Духа Святого не может быть изложен до конца литературными средствами.

Не ищите книг, но ищите Духа Святого, и в Духе познаете свое глубокое и истинное окаянство. Тогда покаяние будет цельным и плодовитым — чего я желаю всякому христианину.

Исповедь — таинство Покаяния

Проповедь перед таинством Исповеди

Великим постом

Великим постом в наших храмах многолюдно, но это благословенное многолюдство, это спасительная теснота Ноева ковчега.

Каждый раз, когда мы собираемся вместе, нам нужно примеряться к обстоятельствам. Я говорю об исповеди. Если у вас есть желание пообщаться, посоветоваться или есть какие-то вопросы к священнику, то нужно их решать за пределами исповеди, так как *исповедь не для советов и разговоров, но для покаяния.*

Не нужно на исповеди рассказывать свои житейские истории. На исповеди от вас требуется как можно меньше лирики и сентиментальности и как можно меньше упоминаний чужих имен — родственников, знакомых, начальников, соседей, почивших и живых сродников. Иначе вы увлечетесь рассказом о своей жизни и забудете, что за вами в очереди стоит еще

немало кающихся людей, и каждая минута вашего разговора не по делу будет украденной у священника и повлечет за собой затягивание службы. Нужно это понимать.

Если вы исповедовались, а через полчаса вспомнили какой-то грех, не расстраивайтесь и не бегите снова к священнику. Он только что произнес над вами: *«Я, недостойный иерей, властью, мне данною от Господа, прощаю и разрешаю тебя от всех грехов»*.

Разве вы думаете, что можете вспомнить все свои грехи? Если бы Бог человека ненавидел, то дал бы ему их увидеть, — и человек бы сошел с ума. Однако Бог вместо этого дает человеку некую слепоту, чтобы человек не увидел их все сразу. Вы будете свои грехи вспоминать всю жизнь. Всю жизнь! И чем более вы будете приближаться ко Христу, тем больше грязи свет Христов в вас обличит.

Это не значит, что все нужно тут же записывать и на исповедь нести. Нет. *Покаяние заключается не в словах, но в болезненности сердца о совершенном грехе, в желаниии не повторять его, в сострадании к тем, кто этим же грехом болен, в молитве за них.*

Поэтому, пожалуйста, прекратите беготню под епитрахиль по два-три раза на дню. Это некрасиво. Это — неверие в таинство.

Кроме того, прощение грехов подается не только на Исповеди. Господь говорит: *«Примите и ядите Тело Мое, за вас ломимое, во оставление грехов»*. Мы причащаемся Христову Телу во оставление грехов.

Есть грешники, которые ничего не сказали о своей жизни, но получили прощение. Они плакали. Например — блудница евангельская, которая упала Ему в

ноги и плакала, омывала слезами Его ноги и вытирала волосами своими.

Если бы кто-нибудь по нашим нынешним законам потребовал от нее написать подробную исповедь, то это было бы безобразие, которое нельзя слушать и читать. Вместо этого она искренне плакала, будучи в ужасе от того, кто она и перед Кем. И она услышала от Христа очень важные слова о том, что ее грехи прощены. Без подробного изъяснения всех своих гадостей. Это же счастье!

Вы думаете, что можете вспомнить все свои грехи? Если бы Бог человека ненавидел, то дал бы ему их увидеть, — и человек бы сошел с ума.

Подробное изложение своих грехов — это кошмар и для слушающего, и для говорящего. Зачем это? Это какое-то странное, тонкое издевательство над покаянием. Вслух названный грех (особенно по части плотских безобразий) — это повторившийся грех.

Называние вслух некоторых вещей уже оскорбляет Небо. Зачем это все повторять, якобы из покаяния?! Утопи в море милосердия Божьего этот навоз и забудь про него. Ты думаешь, чем больше назовешь, тем лучше покаешься? Нет! Нет! И еще раз нет! Примите разум Божий, поймите, пожалуйста, что **разные вещи — называть и покаяться.**

Если вы вспомните что-то и вас пронзит боль совести, то у вас есть молитва. Хорошо, если есть слеза; если нет, то просите слез. Настоящее покаяние в этом,

а наша болтовня под епитрахилью заключается во множестве слов при отсутствии слез.

В принципе, настоящих покаяний в жизни не бывает много. Например, человека крестили в детстве, потом он прожил без христианского воспитания и «разбогател» всеми грехами, а потом ему стало тяжело дышать от них. Тогда он сбросил с себя этот груз, познав Господа в сознательном возрасте, начал плакать о себе, и это была его глубокая покаянная исповедь. Такие вещи больше не повторяются, они бывают раз в жизни. Тогда он начал жить христианской жизнью и, допустим, на каком-то этапе устал. Жил, жил, как говорят, хорошо шел, хорошо бежал, а потом год-два-три прошло, он замедлил бег — суета или «просто устал». Потом один маленький грех, другой — еще, еще, еще... И вот он уже вернулся на прежнее житие, как свинья немытая на свою грязь, как пес на свою блевотину, и опять началось то же самое. Вот тогда нужно будет опять серьезно каяться.

Если человек живет более-менее ровно, то он должен под покаянием понимать (я так понимаю) не исповедь, а свою личную молитву Иисусу Христу — Искупителю грешников, и нужно выстраивать перед Христом свою жизнь с точки зрения покаяния. Допустим, человек играл раньше в казино, тратил страшно подумать сколько денег в никуда, — дьяволу в пасть разинутую бросал. Если бы он хотя бы десятую часть этих денег на милостыню потратил, то уже несколько матерей-одиночек с детьми имели бы квартиры. Допустим, человек опомнился, покался. Хватит теперь об этом говорить на исповеди. Нужно теперь давать милостыню, чтобы как-то закрыть свое прежнее бездумное растрачивание средств. Или, например, человек не знал ни среды, ни

пятницы, ел что хотел и сколько хотел. Потом покаялся и понимает, что упустил много лет жизни. Теперь можно строго поститься каждую среду и каждую пятницу.

Хватит говорить, потому что получается какое-то празднословие. Говорим одно и то же постоянно, ничего не делаем толком и полагаем покаяние в говорении, а покаяние не в нем заключается. Если вспомнилось тебе что-нибудь из прежней жизни, произошедшее по малолетству, по юности, по отрочеству, в зрелые годы, до брака, в браке, в командировке, в поездке, на отдыхе, по пьянке, по трезвому — какая-то дрянь вспомнилась, которую ты говорил или не говорил, — у вас есть молитва.

Настоящих покаяний в жизни не бывает много. Если вы вспомните что-то и вас пронзит боль совести — настоящее покаяние в этом.

Молись за свою бедную душу — и это будет покаяние. Такого человека сразу видно, когда он приходит и говорит: «Я хочу причаститься».

Когда вас двести, триста, четыреста причастников, невозможно над каждым висеть и тянуть из вас исповедь. Мы будем стараться понять по вам — вы кто? «Наш ли еси или от супостат наших?» (Нав. 5:13). То есть — какого духа ты?

Нужно, чтобы человек жил просто, имел веру Божию и жил по вере, чтобы ему не надо было покаяние обновлять раз за разом. Чтобы, однажды обновившись, он был похожим на человека, который не грязен, но запылится.



Когда Господь омывал ноги ученикам своим на Тайной Вечере, Петр говорил Ему: «Господи, не ноги только, но и руки, и голову». Господь на это сказал: «Не нужно омыwać руки и голову; тому, кто чист, только ноги нужно умыть, потому что по пыли шел» (см.: Ин. 13:9–10). Нужно поступать так же.

Если на тебе нет смертного греха и ты хочешь причаститься — причащайся. Причастие — это Пища бессмертия, сердце должно хотеть вкусить ее! И кто ему запретит?

Я не буду этого делать, я не для того здесь поставлен, чтобы запрещать причащаться. Я могу запретить только человеку наглому, который пренебрегает Святыней. Того, кто думает: «Все идут, и я иду, а что там в Чаше дают, я не знаю», — нельзя причащать. Человека, который совершает смертные грехи и не кается в них, — нельзя причащать. Здоровый и сильный человек, пренебрегающий Великим постом, недостойн причащения. Человека, который говорит, что причащается и у католиков, и у филаретовцев, и «у вас хочу причаститься», — нельзя причащать.

Остальных почему я должен отгонять от Чаши? У меня нет никаких формальных прав, ни тайных, ни явных, не причащать своих овец — православных христиан, которые Господа любят и в грехах своих каются, смертных грехов стараются не творить, пост по мере сил держат, молитву Богу приносят и имеют жажду божественную, желают причаститься. Да причащайтесь каждую неделю! Бог в помощь. Нечего сказать на исповеди? Ничего не говори — иди и причащайся.

Чем меньше тебе есть что исповедовать, тем больше радости для нас. Некоторые ведь думают как: «Не



пойду причащаться, потому что на исповеди сказать нечего: с жинкой не ругался, чарку не пил, сижу дома, Псалтирь читаю». Вот до какого абсурда мы дошли! Человек нагрешить не успел, поэтому на Причастие не идет.

Не абсурд ли это? Тебе как раз и нужно причащаться. Честно говоря, такой абсурд наблюдается на каждом шагу и в гражданской жизни нашей. Откуда? Да все оттуда же — от общего абсурда нашего. Везде маленькое видят, а большое не замечается. Главное стало второстепенным, а второстепенное выросло до главного. Такая глупая жизнь.

Великий пост нам дан для того, чтобы поставить на место жизнь, чтобы главное было главным, второстепенное — второстепенным, а совсем ненужное — ушло. Поэтому мы не требуем от вас подробных исписанных листов о ваших делах и помыслах, но мы ждем от вас веры православной, веры крепкой, веры несомненной, покаяния всецелого и исправления жизни. От человека требуется простота и чистота — и со страхом Божиим и верою приступите.



Таинство Евхаристии

Хлеб Небесный: Евхаристия

Человек — не животное и не ангел, он — живая связь того и другого. Эта двойственность человеческой природы требует двух родов пищи. Как ангел, человек требует благодати, а как взятый от земли, нуждается в земной еде. Философы древности сказали: «Человек есть то, что он ест». Это справедливо в отношении обоих видов пищи. Питаясь хлебом, овощами, молоком, мы причащаемся плоти мира и подтверждаем свою существенную связь с землей, из которой мы взяты. Это мертвая пища — для смертного естества, — а для подтверждения нашей связи с духовным миром нам нужен иной Хлеб, Живая Пища для жизни бессмертной.

Однажды Христос долго беседовал с народом о Небесной Пище. Он напоминал евреям о манне, которую в пустыне ели их отцы, говорил о том, что даст им в пищу Свою плоть и кровь и она даст людям жизнь вечную (см.: Ин. 6:31–58). Люди не вместили тогда смысла услышанных слов, и только на Тайной Вечере впервые в истории человечества совершилось то, о чем говорилось ранее. Иисус взял хлеб, благословил, преломил и, раздавая ученикам, сказал: *«Примите, ядите: сие есть Тело Мое. И, взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов»* (Мф. 26:26–28).

Апостолы ели и пили из рук Христа и стали первыми людьми во вселенной, вкусившими Тела и Крови Божиего Агнца, идущего на смерть за грехи мира. Среди пасхальной трапезы Христос также добавил: *«Сие тво-*



рите в Мое воспоминание» (Лк. 22:19). Эти слова касаются бытия Церкви во все времена до скончания века.

После пасхальной Вечери была Голгофа, и плоть Христа была истерзана и избита, а кровь неоднократно пролита при бичевании, при надевании тернового венца, наконец, при распятии и прободении ребер копьем. Чтобы зерно стало мукой, а потом хлебом, его нужно стереть в муку между жерновами — Христос взошел на Крест, ввергнув Свое тело в жернова ужасных страданий. Чтобы виноград стал вином, его нужно истоптать в точиле — Христос унизился и был истоптан в точиле мук, чтобы излитой кровью очистить мир. Так из Голгофской муки родились Хлеб и Вино Причастия. Именно их мы принимаем, приступая к Чаше «со страхом Божиим и верою».

Когда апостолы разошлись по миру с проповедью Евангелия, они не только проповедовали, крестили и совершали знамения, но и непременно совершали «преломление хлеба» — так на библейском языке называется литургия. Человеку мало слышать о Христе, верить в Него, молиться Ему и славить Его. Человеку нужно существенно со Христом соединиться, и нет другого способа теснейшего единения со Спасителем, как принятие Святого Причастия. Таинство Тела и Крови Христа современно апостольской проповеди и от нее неотделимо. Апостол Павел в Послании к Коринфянам подробно говорит о евхаристическом собрании как о неотъемлемой и важнейшей части христианской жизни (см.: 1 Кор. 11:17–30).

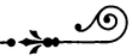
Для способа причащения Христос избрал простейшие и естественные продукты — хлеб и вино. Как принятая нами пища претворяется в нас самих и становится нашей частью, так Святые Тайны, смешиваясь

с нами, делают нас «христоносцами», живым храмом для Живого Бога. Принятие Святых Таин непостижимым для ума образом врачует все человеческое естество: и ум, и душу, и тело. Оно сжигает терновник греха, растущий из сердца человека. Оно умножает веру и согревает сердце.

Быть христианином и не причащаться так же абсурдно и невозможно, как быть человеком и ничего не есть. Между причащением и жизнью Церкви существует нерушимая связь. Ведь Церковь — это Тело Христово, и невозможно быть частью этого Тела, Христу не причащаясь. И кровь Его, излитая на Кресте за спасение мира, должна струиться в наших жилах. Благодаря этому Христова святость, Его мужество, простота, величие, благородство, милость со всеми остальным бесчисленными свойствами Богочеловека входят в нас и нам сообщаются. Безумно удалять себя от этого источника — и крайне нечестиво стремиться к святости, пренебрегая единственным Источником освящения.

Нередко забывают о главном: причащаться нужно в мире. Нужно всем все простить, с тем чтобы и Господь простил нам все.

В истории христианской Церкви было много периодов, характеризовавшихся разным отношением к частоте причащения. В апостольские времена вся община причащалась каждое воскресенье. Во времена Василия Великого причащались два-три раза в неделю. Впоследствии возникла традиция причащаться несколько раз в год. Многие поколения христиан отвык-



ли от Святых Тайн, что, в свою очередь, роковым образом изменило лицо мира. Отец Александр Шмеман, к примеру, считает, что главной причиной революции в России явилось крайне редкое причащение большинства христиан. Нынешняя историческая эпоха проходит под знаменем евхаристического возрождения. Любой приход или монастырь — это в первую очередь евхаристическая, духовная семья людей, собранных вокруг Чаши Господней. И все внешние атрибуты Церкви — такие как колокольный звон, красивое пение, кадильный дым, убранство храма, — всего лишь обрамляют литургию, указывают на нее, зовут к ней. Если жизнь верующих утратит этот вектор — устремленность к Чаше, — то Церковь превратится в этнографический музей, в мумию, имеющую вид тела, но жизнь утратившую. Поэтому от нашей любви ко Христу и Его таинствам зависит ни много ни мало нынешняя жизнь Православной Церкви и ее будущее.

Как воздухом, каждый из нас окружен бесчисленными милостями Бога, и главное, что требуется от человека — это благодарность. *Служба, на которой Тело и Кровь Христа истинно вкушаются, называется Благодарением (Евхаристией)*. Участие в этой службе — это лучший способ благодарности Богу за все ведомые и неведомые Его дары. «Что воздам Господеву о всех, яже воздаде ми?» — спрашивает Давид, и отвечает: «Чашу спасения приму и имя Господне призову» (Пс. 115:3–4).

Не нужно отгонять себя от причащения ложным смиренномудрием и мыслью о своем крайнем недостатке. Христос пришел спасти не праведников, а грешников; не славных, а обещенных; не сияющих чистотой, а грязных и осквернившихся. Если ты

недостойн, то знай, что Он для тебя и пришел и ты не вправе отвергать Его дары. Достойных того, чтобы есть Плоть Сына Божия, на земле быть не может. Это именно незаслуженный дар. За разговорами о недостаточности часто скрывается маловерие или нежелание изменять жизнь. Справедливо сказали древние: недостойный причащаться раз в неделю еще более недостойн причащаться раз в год.

Как воздухом, кажгый из нас окружен бесчисленными милостями Бога, и главное, что требуется от человека — это благодарность.

В перечень необходимых действий для приготовления к Причастию входят молитвы, пост, трезвение, исповедь. Нередко забывают о главном: причащаться нужно в мире. Нужно всем все простить, с тем чтобы и Господь простил нам все. Эта работа над сердцем — стремление к достижению, если возможно, мира со всеми людьми (см.: Рим. 12:18), — превышает по важности вычитывание канонов. Каноны можно читать годами, не обращая внимания на то, что ты злорадствуешь, злишься, завидуешь, осуждаешь. Правило ко Причащению нужно читать внимательно и с любовью, но «пропуском на Причастие» его считать не стоит. Человеку нужен сильный пост — как некая узда для многожелающей плоти, — нужно покаяние в грехах и исповедь, но более всего нужны сердечное желание причаститься, смирение и вера.

Достойна внимания молитва перед вынесенной Чашей. В пределах Кесарии Палестинской Петр однажды подару Небесного Отца исповедал Христа словами: «Ты —

Христос, Сын Бога Живого» (Мф. 19:16). Это Петрово исповедание мы повторяем перед Чашей после слов «Верую, Господи, и исповедую...» Павел однажды сказал, что из всех грешников он первый. И мы вслед за Павлом говорим, что Христос пришел в мир грешников спасти, «от них же первый есмь аз». Мы идем к Причастию, помня об Иуде, и не хотим быть на него похожими и лицемерно приближаться к Сыну Божию («не лобзания Ти дам, яко Иуда»). Мы вспоминаем благоразумного разбойника, вошедшего первым в рай, и, желая быть наследниками его веры, вторим вслед за ним: «Помяни мя, Господи, во Царствии Твоем». Таким образом, евангельская история сжимается в точку; и Петр, и Павел, и разбойник в это время становятся нашими учителями, и стоящий перед Чашей причастник погружается с головой в Божественное присутствие.

Дорогу осилит идущий. Господь не скроется и не утаится. Он проявит Свою царскую силу и целебную мудрость, врачую сердце и управляя жизнью того, кто стремится к причащению Его Таин. И это будет опытным знанием смиренного любителя Евхаристии. Такое знание нельзя будет отнять, и оно само в дальнейшем будет учить и вести человека.

Причащавшийся редко пусть озаботится более частым причащением. Не причащавшийся ни разу пусть подумает об этом сейчас.

После Причастия

Есть немало книг и пособий, посвященных приготовлению к Божественному Причащению. Цель этих книг — дать человеку знания, необходимые для



сознательного, благоговейного и непостыдного подхода к Чаше с Пищей бессмертия.

Такая литература разнообразна и многочисленна, но вот чего нет у нас! У нас нет книг, ведущих с читателем разговор о том, как вести себя после Причащения, как хранить полученный дар, как пользоваться во благо реальностью богообщения! Серьезность задачи требует, во-первых, формулировки вопроса, а во-вторых, соборных усилий по поиску правильного ответа.

Опыт, равно и духовный, и житейский, говорит о том, что получить бывает легче, чем удержать. Если речь идет о Великом даре, то умение пользоваться им — самое тяжелое, что ожидает получателя. Благословение способно превратиться в проклятие по причине неумелого пользования или пренебрежения дарами.

История Израиля — тому пример. Множество чудес, Божие водительство, отношения народа и Бога, подобные супружеским! Чего же более? Но обратной стороной этих отношений неумолимо выступают казни и тяжелые удары, падающие на головы людей, ведущих себя недостойно избрания.

Что касается причащения, то реальность присутствия Христа в Евхаристии еще в апостольские времена заставляла говорить о болезнях и смертях недостойных причастников. Итак, давно пора вести речь не только о приготовлении к Причастию, но и о правильном образе жизни после причащения.

Первая мысль, лежащая на поверхности: не уместно ли в день причащения вместо вечерних молитв, покаянных и сокрушенных, прочесть на ночь еще раз молитвы благодарственные после Причастия? В них просьбы не просто простить и помиловать, но «войти

во уды и во утробу, укрепить суставы и кости, попалить терние всех согрешений...» Эти краткие молитвы весьма сильны, насыщены смыслом, радостны, энергичны. Многократное или хотя бы повторное их чтение в день Причастия увеличивает в христианской душе чувство благодарности Богу, рождает трезвение (память о Господе), возгревает желание причащаться чаще.

Нужно стараться после Причастия поускать хоть каплю тишины, отдаваемой чтению и размышлению.

Святитель Иоанн (Максимович) после совершенной литургии часто оставался в алтаре надолго. Он читал Евангелие, «тянул» четки, совершал иные молитвы и затем с усилием шел на ежедневные труды, поскольку не хотел покидать алтарь. Это тоже урок. Очевидно, что мирской человек загружен заботами и что взвинченный темп жизни есть враг сосредоточенности. Но нужно стараться после Причастия не сразу окунаться в дела, нужно постараться поискать хоть каплю тишины, отдаваемой чтению и размышлению.

Один из Оптинских старцев советовал читать в день причащения Апокалипсис Иоанна Богослова. Очевидно, имелось в виду, что облагодатствованный ум христианина в это время более способен к восприятию тайн Божиих, нежели в обычные дни. Налицо не столько конкретный совет, сколько контуры общего правила: в день Причастия посвящать возможное время и силы изучению слова Божия и другим духовным трудам.

Став домом Божиим посредством причащения, христианин становится страшен невидимым врагам добра. От него как от огня «бежит всяк злодей и всяка страсть». Существенной задачей для врага поэтому является развлечь христианина, втащить его в вихрь различных житейских забот, окружить его «неведением, забвением, малодушием и окаменелым нечувствием», и в силу нашей невнимательности ему это удастся. Стоит ли удивляться разгулу греха и сумятице, царствующей в головах, если мы толком не учимся пользоваться самым победоносным своим оружием — сущностным соединением с Богочеловеком и Спасителем?

Став домом Божиим посредством причащения, христианин становится страшен невидимым врагам добра.

Вопрос, без сомнения, не раскрыт, но лишь затронут. Он требует церковного внимания, и само звучание вопроса может предваряться призывом: «Вонмем!» Умение прощать обиды, способность сопротивляться действию страстей, мужество посреди невзгод, предвкушение вечных благ и еще многое-многое другое подается обильно причастникам. Вот что говорил святой праведный Иоанн Кронштадтский после причащения: *«Господь во мне лично, Бог и человек, ипостасно, существенно, непреложно, очистительно, освятительно, победотворно, обновительно, обожительно, чудотворно, что я и ощущаю в себе».*

Богатство даров, ощущаемое кронштадтским пастырем, то же самое, что подается всем, но, к сожалению,



не все причастники испытывают при этом столь глубокое чувство. В этом смысле святые и будут судить мир. Имея ровно столько, сколько и мы, они сумели жизнь свою превратить в яркое горение лампы, тогда как мы лишь коптим и в грозный час суда рискуем оказаться без масла.

Кроме того, что уже есть у нас, нам, быть может, ничего более не нужно для чудотворной полноты и повседневного христианского свидетельства. Ничего не нужно сверх, но нужно научиться пользоваться тем, что есть. И в первую очередь нужно научиться правильно вести себя в отношении к пречистым Тайнам Тела и Крови Христовых: к благоговейному принятию их и к достойному хранению их в себе.

Последний долг

Каждому человеку однажды придется, независимо от его желаний, совершить путешествие опасное и удивительное. Книжки по-разному описывают его длительность: три дня, сорок дней, больше... Отправляясь в эту дорогу, нужно обязательно подкрепиться пищей, и поскольку путь необычен, пища должна быть особенной и соответственной удивительности путешествия.

Илия перед тем, как идти на гору Хорив для встречи с Господом, долго спал и был разбужен ангелом, была дана ему пища и было сказано: «Встань, ешь и пей» (3 Цар. 19:5). Он ел, пил и затем совершил длительное путешествие, укрепленный этой едой.

Мы тоже будем путешествовать для встречи с Господом. Вы уже догадались, что речь идет о несомненном факте нашей будущей жизни — о нашей смерти. Пища,



могущая нас укрепить для долгой и неизвестной дороги, — это Тело Христово и Кровь Его.

Перед смертью нам всем надо будет причаститься. В прежние эпохи это называлось «исполнить долг». Обмирщение христианского общества и отход многих тысяч людей от церковной жизни начались не в 1917-м году. Столетиями до этого многие христиане бывали в церкви трижды за жизнь: на крещении, на венчании и на собственном отпевании. Постоянно пытаюсь вернуть людей к благочестию, Церковь, однако, не строила иллюзий насчет «всеобщего исправления», и тогда ее заботы направлялись на то, чтобы не отпустить из этого мира человека не примирившимся с Богом.

Крещение навсегда образует связь человека со Христом, и человек, пусть проживший жизнь нерадиво, закопавший талант в землю и не выросший в меру призвания, все же не чужд Богу. Не все нити порваны. И он может быть спасен, хотя бы как выхваченный из огня. Это могут сделать предсмертные исповедь и причастие. Мы помним разбойника, малыми словами умолившего Господа. Помним и о том, что спасение совершается не от дел, но по милости, и в этой предсмертной Чаше могут уже под занавес жизни омыться все неправды и беззакония человека, ставшего в одночасье маленьким и боязливым, чувствующим, что его ожидает Суд.

У этого последнего, «благоразумно-разбойнического» способа спастись есть немало врагов. Например обычаи мира. Мир безбожен, это проявляется даже среди христиан. Стоит священнику в рясе прийти к кому-то домой — и уже могут звонить соседи с вопро-



сом: кто у вас умер? Реальность будущей жизни и иллюзорность нынешней поменялись местами в головах людей. Мы цепляемся за эту скучную землю. «Почему вы не причастили отца (мать, бабушку) перед смертью?» — спрашивают то и дело священники. «Мы боялись, что он (она) будет думать, что пора умирать. Мы хотели, чтобы он еще пожил. Мы думали, что еще есть время».

Мы хотели, мы думали... В результате — или зовут к холодному трупу на панихиду, или зовут, когда человек не говорит, не ест, не пьет, а только хрипло дышит, готовый с каждым хрипом распрощаться с телом. В соответствии со словами Христа «приимите, ядите» нужно добровольно принимать и есть. А значит, нужно заранее думать об этом торжественном часе, от которого как ни от одного другого зависит вечность. Ведь последнее слово здесь — это первое слово там.



Крещение навсегда образует связь человека со Христом, и человек, пусть проживший жизнь нерадиво, может быть спасен. Это могут сделать предсмертные исповедь и причастие.

Конечно, многое зависит от того, как прожита жизнь, от того, в каком состоянии сердце. *Сердце — самая прочная крепость: если в нем нет веры и нет огонька покаяния, то все труды напрасны.* «Я верю в Христа как в историческую личность, но Причастие принимать не буду», — говорила одна гордая старушка. С тем и ушла, хотя родственники ее были набожны и молились усердно о ее покаянии.

Напротив, другой человек — офицер, полковник, проживший всю жизнь без Бога, перед смертью позвал священника. Позвал, написав записку, поскольку болел раком горла и уже не говорил. В записке попросил крещения. Священник его и крестил, и причастил (маленькой крошечкой Святых Даров). Новокрещенный заплакал и, ко всеобщему удивлению, заговорил. Он тихо сказал «спасибо» и мирно отошел на следующий день, омытый и очищенный, готовый к Встрече.

Таких историй неисчислимое множество, и любой священник может рассказывать их десятками. Особенно ценны те из них, в которых люди смотрят на смерть в упор и без трусливой дрожи. Ведь нам часто приходится видеть, как взрослые причащают плачущих и капризных детей. Взрослые уговаривают их, говорят, что батюшка «вкусное даст», — и надо же! — перед смертью людей все так же надо уговаривать причаститься. Дескать, не бойся, ты выздоровеешь, все будет хорошо и т. д. Но есть люди, смотрящие на жизнь, как орел на солнце, — не мигая. «Я очень давно больна и должна была умереть гораздо раньше», — говорила одна женщина своим сюсюкающим о ее выздоровлении детям. Она причащалась так, как солдат берет в руки оружие перед атакой, и было видно, что она к Переходу готова. Без дерзости, без самоуверенности, но со спокойной надеждой и твердой решимостью. После таких причащений священнику надо уединиться на несколько часов, чтобы обдумать и прочувствовать полученный опыт. Этому не научат в семинарии, это стоит многих лет сидения над книгами.

Иногда приходится брать ответственность на себя и причащать тех, кто не исповедовался ни разу, а теперь



хочет, но уже не может. «Дайте какой-то знак, что вы хотите принять Тело Христово», — просит тогда пастырь умирающего. Последний может слабо кивнуть или моргнуть, может с трудом открыть спекшийся рот, из угла глаза может выкатиться слеза. И тогда священник обязан горячо за него молиться. Недолго, потому что времени нет, но очень горячо, потому что речь идет о бесценной душе человека. И потом — причащать. Такие случаи многочисленны, о них вам расскажут многие. Стоит только догадываться, как опечален в эти секунды диавол и как ликует ангельское воинство. Стоит помолиться, чтобы священники всегда успевали и чтобы Бог их хранил от бесовской злобы, потому что дело их великое.

Из области пастырской практики вернемся в теплый и родной мир русской литературы. Романы Ф. М. Достоевского полны смертей. Чаще всего это убийства и самоубийства, реже — смерть по болезни или от старости, и почти нет «христианской кончины, безболезненной, непостыдной, мирной». Только два героя Достоевского причастились перед смертью — Мармеладов и Верховенский-старший.

— Священника! — проговорил он (Мармеладов. — А. Т.) хриплым голосом.

Катерина Ивановна отошла к окну, прислонилась лбом к оконной раме и с отчаянием воскликнула:

— О треклятая жизнь!

— Священника! — проговорил опять умирающий после минутного молчания. <...> Исповедь длилась очень недолго. Умирающий вряд ли хорошо понимал что-нибудь; произносить же мог только отрывистые, неясные звуки.

Мармеладов плохо распорядился своей жизнью, но после него осталась Соня, та самая, которой на каторге в пояс кланялись арестанты. «Матушка, Софья Семеновна, мать ты наша, нежная, болезная!» — говорили они ей. Она и будет молиться за отца, и молитва ее не будет бесплодна.

Степан Трофимович Верховенский и жил, и умирал иначе. Он экзальтирован, восторжен и... бесполезен. Но и он вкусил от Источника бессмертия, а вкусив, высоким слогом произнес следующее:

«Мое бессмертие уже потому необходимо, что Бог не захочет сделать неправды и погасить совсем огонь раз возгоревшейся к Нему любви в моем сердце. <...> Если есть Бог, то и я бессмертен!»

Оба успели. Тесные врата, ведущие в Царство, хлопнулись не перед носом, а за спиною. Эти врата ожидают и нас, и наших близких. О свободном прохождении сквозь них стоит думать заранее. Одни ворота открываются после заветного словечка, вроде «Сим-Сим, откройся!» Другие — например, ворота осажденных городов, — открываются благодаря ослу, навьюченному золотом. *Те Врата откроются только покаанием и нелицемерной верой. Христос тогда будет искать Себя в нас. Не наших добрых дел и не чудес, нами сотворенных, а Себя Самого.* «Тело Твое и Кровь сокрыты во мне. Ради этого помилуй меня», — молился святой Ефрем. Если даже всю жизнь кто-то крещеный странно прожил без этого Живого Хлеба, то перед смертью у него есть возможность исправить упущенное. Всем надо думать об этом заранее.



О благоговейном отношении к хлебу

Стены столовой в школе, где я учился, были украшены разными плакатами. Один из текстов надолго остался в моей памяти. «Хлеба к обеду в меру бери. Хлеб — драгоценность. Им не сори».

Подобные агитки, в стихах и в прозе, встречались тогда часто. Их можно было увидеть в основном в заведениях общепита и в хлебных магазинах.

Спустя многие годы я часто думаю об этом. Что это? Рецидив крестьянского сознания в стране победившего социализма? Память о голодных годах и пережитых бедах? Тревога о национальном богатстве? А может быть — связь с Евхаристией?

Отношение к хлебу насквозь мистично. Оно никак не вмещается в рамки отношения к продукту питания. Ведь, по правде говоря, молоко, яйца, овощи тоже питают, спасают от голода. Они тоже драгоценность, но любовью пользуются меньшей. Если хлеб падал, его поднимали с поспешностью и целовали. Так не поступали ни с картофелем, ни с репой.

В крестьянской (читай христианской) стране хлеб прочно ассоциировался с Евхаристией, то есть был такой пищей, таким даром земли, который при известных условиях становился Пищей бессмертия и манной небесной.

Вот одна из пословиц, говорящая об этом: «Коли хлеб на стол, так и стол — престол. Коли хлеба ни куска, так и стол — доска». Кстати, и стол, за которым ели, был свят, он осмысливался как раскрытая ладонь Божия. Положить на него по-ковбойски ноги или сесть на него было, собственно, поруганием святыни.

Будучи сыном невинодельческого народа, я подозреваю, что в любви грузин, армян, молдаван к виноградной лозе скрыта все та же любовь к Евхаристии. И нельзя смотреть без дрожи на черно-белые кадры старого фильма «Отец солдата». Старик-грузин отвечает оплеуху молодому танкисту, поведшему танк на виноградник. «Ты его сажил? — кричит старик. — Ты знаешь, как он растет? Ты — фашист». Оба — советские воины. Оба наступают на Берлин. Парень в танке — не фашист. Он — русский, но он не окапывал лозу, не ждал от нее плодов. Он не знает песен, которые нужно петь при сборе урожая. Он не топтал ягоды в точиле. Он вряд ли знает красивые тосты и до сих пор пил только самогон...

Если крестьянин бережет плод своего труда — это естественно. Мозоли на руках, натруженная спина, пропотевшая рубаха не дадут ему забыть, что привычное — а мы так привыкли к хлебу, — дается дорого. Но вот как приучить любить хлеб, ценить чужой труд тех, для кого хлеб «растет» не на полях, а на полках магазинов?

Стол, за которым ели, был свят, он осмысливался как раскрытая ладонь Божия. Положить на него по-ковбойски ноги или сесть на него было поруганием святыни.

Горожанин, бросающий корку на пол, — это паразит, не только пользующийся чужим трудом, но и презирающий его. Если он не исправится, то непременно будет наказан, может быть, даже голодом. Горожанин, поднимающий с асфальта кем-то брошенную корку —



это чудо. Если он сам родом не из села, то кто-то научил его этому. Быть может, священник, быть может, родители. Как верный в малом, он может быть достоин многого. Городской житель может быть как-то по-особенному жесток и по-особенному глуп одновременно.

С рекой, деревьями, животными он не общается, так как вода — из крана, тепло — из батареи, суп — из полуфабрикатов. Он и с людьми почти не общается. Все больше с бумагами — справки, бланки, документы, — да с механизмами. Новости — по телевизору. Путь к деградации открыт, протоптан. Многие маршируют по нему. К такому человеку нужен особый подход. Ему нужны особые заповеди.

Епископ Каллист (Уэр) говорит о том, что слова «люби природу», «не ломай деревья» могут сегодня восприниматься как заповедь. Можно добавить сюда еще: «читай книги», «учись думать», «радуйся привычным вещам»...

Кто-то из святых сказал о бесах, что они ничего не творят и поэтому им ничего не жалко. Боюсь, что нынешняя нетворческая эпоха угрожает сделать человека подобным демону. О таком человеке будет поздно молиться. Ведь Христос пришел в мир спасти человека. Если человечество, развращаясь, изменится до неузнаваемости, — мир утратит смысл существования и вновь будет достоин уничтожения, как это уже было однажды.

Вернемся к хлебу. У преподобного Серафима Саровского есть такой совет унывающим монахиням — **пожевать хлебушка**. Хлебушек, мол, тоску и прогонит. Есть у хлеба такая сила, но на пресытившегося человека

она не действует. Нужно уметь поститься и воздерживаться, чтобы понять ржаную горбушку как милость Божию и утешиться.

Между тем современная культура презирает воздержание, но тоскует человек не меньше.

*Не плоть, а дух растлился в наши дни,
И человек отчаянно тоскует...⁷*

Сказано в XIX веке. С тех пор тоска умножилась. Она толкнула миллионы людей или в петлю, или с крыши дома, или в разврат, или на иглу. Индустрия развлечений тоску не лечит, а делает ее еще острее, отяжеляет похмелье.

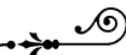
Нужно попробовать старый способ — затеплить лампаду, положить поклон, не поесть до вечера, почитать Евангелие. Такого человека утешит хлебушек. И тоску прогонит.

Кто-то из святых сказал о бесах, что они ничего не творят и поэтому им ничего не жалко.

Да что тоску... Он и детей воспитывать умеет. Дети обязаны испытывать чувство голода. Не потому, что они брошены и бездомны, а потому, что иначе они не поймут жизни, не сумеют сострадать бедняку, не захотят трудиться.

Мы сами испортили наших детей обжорством, разборчивостью в пище. Мы испортили их вкус сладостя-

⁷ Ф. И. Тютчев. Наш век.



ми. Научили воротить нос от тарелки обычного супа, говорить «не люблю», «не хочу».

Есть хорошее старое правило: если ребенок хочет есть, но отказывается от хлеба — значит, он не хочет есть. Нужно дать его аппетиту разыграться. Ведь как известно, голод — лучшая приправа.

Если мы не хотим испытать настоящий, карающий голод, если стремимся достичь спасительной простоты, хотим чувствовать себя детьми Отца Небесного — нам нужно обратить внимание на то, что мы не привыкли замечать, на то, о чем мы часто думаем как о всегдашнем и непреходящем.

Ну а коль скоро вы со мною не согласны, ума не приложу, какими глазами вы смотрите на небо и говорите: «Хлеб наш насущный даждь нам днесь...»



Таинство Елеосвящения

Елеосвящение — Соборование

Глово «соборование» происходит от слова «собор». Традиционно соборование должны совершать семь священников, но это может быть только в больших кафедральных соборах и монастырях, где духовенство исчисляется десятками.

Чин возник в Великой Церкви Константинополя, где было двести священников, не считая диаконов, иподиаконов, псаломщиков и разных других клириков. Потому там собрать семь священников не составляло какого-либо труда. Они собирались в любое время к тем или иным больным и совершали таинство Елея. Одному священнику совершать эту службу тяжело. Соборование — это совместный труд.

Таинство Соборования иначе называется — **Елеосвящение**. «Елей» — слово, синонимичное слову «милость». «Господи, помилуй!» по-гречески звучит — «Кірие элейсон!», по сути, «Господи, помаже!». «Помиловать», «помазать» в греческом языке — однокоренные слова. *Помазание — это одновременно и помилование.*

Помазывается человек крестообразно елеем, который смягчает человеческое тело снаружи в надежде, что Дух Святой вместе с тем помажет струпья внутренние души человеческой и смягчит человека изнутри. В человеке много суеты, злобы, глупости, злопамятности, зависти, гордости, много всяких затаившихся грехов, потаенных коридоров и лабиринтов, в которые он и сам не заходил.

Когда мы приступаем к таинствам Божьим, то должны понимать, что Господь Бог проникает в эти глуби-



ны, внутрь нашего естества, где наша нога не ступала и разум не освещал дорожку себе. Таинство Соборования имеет целью, как и все остальные таинства, проникнуть благодатью Божией во тьму человеческого существа, чтобы Господь совершил там исцеляющее и упорядочивающее, милостивое Свое действие.

Мы всегда хотим чего-то конкретного. Например, желающие бросить курить просят у Бога помочь им бросить курить. Имеющие на кого-то обиду просят Бога, чтобы Он дал силу простить эту обиду и забыть ее. Имеющие семейную беду просят помощи в ее разрешении. Но есть, кроме всех этих нам известных сложностей и трудностей, такие, о которых мы не подозреваем. Они затаились внутри нас и пребывают в спящем состоянии.

Великим постом, когда человек совершает над собой некие труды, в нем просыпаются страсти. В это время к усердно постящемуся человеку вместо тишины и покоя приходит война, наступает период борьбы, тревоги и мучений внутренних. Страсти поднимают свои головы змеиные, издают шипение ядовитое, и человек удивляется: «Как же так? Я вроде бы иду к Богу, иду за чистотой, тишиной и благодатью, за радостью и легкостью, а вместо этого обретаю войну, трудности и сложности».

Не удивляйтесь этому, ибо враг хочет затаиться и жить в человеке, а Бог не хочет этого, Он Сам хочет жить в нем, а вместе врагу и Богу быть в человеке нельзя. *Либо Господь выгонит врага, либо враг затаится и останется и человек будет думать, что у него все хорошо, а у него будет жить злодей в душевном доме.*

Мы молимся Богу, чтобы Он совершил над нами милость, о которой мы знаем, и милость, о которой не знаем

и даже не подозреваем о ней. Главное, конечно, чтобы нам простились ведомые и неведомые грехи.

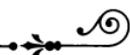
Если вы имеете участок земли или представляете отдаленно работу земледельца, то знаете, что пропалывать сорняк надо постоянно, потому что корни остаются и он растет опять. Благородное растение растет медленно и требует ухода. Сорняк растет быстро, хотя не поливает его никто специально, не окапывает, не посыпают удобрением.

Когда мы приступаем к таинствам Божиим, то должны понимать, что Господь Бог проникает в эти глубины, внутрь нашего естества, где наша нога не ступала и разум не освещал дорожку себе.

Так же бывает с грехами: мы вырываем то, что росло, но корни остаются, и они будут давать дальше свои злые произведения. Согрешившему Адаму сказал Господь: «Волчцы и терние произведет земля для тебя». Так можно думать не только о земле, по которой мы ходим и которая нас кормит, но и про землю нашего сердца.

Соборование, и Причастие Святое, и всякая молитва, и обильно читаемое Божие слово — это все есть серп, который посылается на жатву для того, чтобы пшеницу собрать в одну сторону, а плевелы собрать в снопы и пожечь.

Наши внешние жизненные сложности — ссоры в семье, долги, неудачи по работе, напряженные отношения с начальством, распри с соседями, — таинственным образом уходят внутрь нашей души и там, в душе,



пускают корни, как паразитические растения, отвлекая наше внимание.

Как только мы очищаем душу, тут же меняется внешний мир. *Человеку многое не нравится в окружающей жизни, и самый верный способ изменить ее — это поменять внутреннюю жизнь свою, потому что все внешнее зло растет из нашего внутреннего.* Таковы законы нашей жизни.

Все мы живем за пределами рая, и не столько живем, сколько выживаем, борясь за свое существование временное и надеясь спастись для вечности. Поэтому я всем желаю, чтобы благодать Божия, которая немощных врачует и опустевших, оскудевающих восполняет, о которой мы молимся и просим: «Приди к нам, помоги нам, исцели нас, помилуй нас, соверши милость с нами», действовала над каждым человеком, совершая свое спасительное действие.

Мы помазаны царствовать над грехом: проповедь после Соборования

Каждый принявший семикратное помазание освященным елеем похож на того человека, о котором говорится в Евангелии: «Главу твою помажь и лицо твоё умой» (см.: Мф. 6:17). Лица мы должны умыть в тайных молитвах слезами, а главы наши только что помазала Церковь, чтобы сообщить нам врачующую благодать Духа.

Сейчас видно, что все мы — помазанники, подобно тому как и Господь наш — Помазанник, то есть Христос. «Раз Он — Великая Рыба, — говорит Тертуллиан, имея в виду, что слова Иисус Христос, Божий Сын, Спаситель



образуют по-гречески аббревиатуру «ихтис» — «рыба», — то значит, и мы — рыбки, рожденные Его благодатью в воде Крещения». А раз Он — Помазанник, то есть Христос, то и мы помазаны благодатью, то есть — христиане.

О том, что Он помазан, пророчески говорит псалом: «Помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих» (Пс. 44:8; Евр. 1:9). А то, что и мы в Нем помазаны, видим сегодня, поскольку принятое нами таинство, как драгоценный елей на голове, стекающий на бороду, бороду Аронову, стекающий на края одежды его (Пс. 132:2).

Кого в древности помазывали, освящали возливанием елея? Царей и священников. Царь ли Христос, Господь наш? Несомненно — Царь. Он царствует над миром видимым и невидимым, одушевленным и неодушевленным. «Царство Твое, — говорит псалмопевец, — Царство всех веков и владычество Твое во все роды» (Пс. 144:13). Демоны бегают от Его голоса, вода под Ним отвердевает, пища в Его руках умножается и сама смерть Ему противиться не может. Если же и не все склонились под руку Его, то это оттого, что Он ждет от людей веры и послушания, но не спешит карать непокорных. Царство Его не от мира сего (Ин. 18:36), но для уверовавших Он — уже Царь, ныне и вовеки, и они говорят Ему вслед за Фомой: «Господь мой и Бог мой» (Ин. 20:28).

Итак, Христос — Царь. Но священник ли? Да, и не просто священник, но Первосвященник будущих благ, Который однажды вошел во святилище, совершил Священство Крестное, принес Себя в Жертву и приобрел вечное искупление (см.: Евр. 9:11–12), а ныне Он предстал за нас пред лице Божие (Евр. 9:24) и есть Ходатай Нового Завета (см.: Евр. 8:6).



Он — Царь и Священник, изобильно помазанный благодатью равночестного Духа. Мы в Нем должны царствовать и священствовать, на что и получаем Того же Духа благодать. За это со временем и возблагодарим Его, как сказано: «Ты искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени, и соделал нас царями и священниками Богу нашему» (Откр. 5: 9–10). Он царствует над миром и жертвует Собою ради нас; мы должны царствовать над грехом и страстями, и жертвовать собою ради Него, — вот радостная встреча двух священств, которые не есть два, но одно, поскольку наше священство только во Христе возможно.

Итак, пока масло не впиталось в кожу или не высохло, пока блестят свежестью помазания лица ваши, поспешим повторить: **мы должны царствовать над грехом и страстями и жертвовать собою ради Христа, — это наше царство и наше священство.**

В человеке священствует ум, который должен молиться постоянно и внимательно. Когда молящийся ум совершает свою службу, то он более всего похож на царя, который все видит и всем управляет. Тогда он способен замечать действие страстей — гнева, зависти, похоти, жадности, — и повелевать ими. Для этого уму нужна помощь воли и помощь Божия. Так внутри человеческой души совершается священный труд собирания помыслов и покорения мысленных смутьянов. На этом пути душа может обрести покой и воцарить над собой имя Божие. Это — наше священство.

О жертве лучше всего говорит одна из молитв соборования. В ней просится, чтобы уста наши отверзлись на славословие Господа, руки простерлись к деланию заповедей Его, а ноги направились на пути мира. Еще



просится, чтобы все наши телесные и душевные силы были укреплены Божией благодатью. И тогда, укрепившись, нужно будет ради Бога потрудиться. **В Бога истинного просто верить — мало, ради него надо трудиться, и это — наша жертва.**

Можно попробовать превратить в служение свою работу, особенно если это работа педагога или врача. Если вдруг нет возможности послужить ни руками, ни кошельком, ни головой, то и тогда остается великая жертва, о которой сказано в покаянном псалме: *«Жертва Богу — дух сокрушен. Сердце сокрушенно и смиренно Бог не уничижит»* (Пс. 50:19). На эти труды Церковь и помазует вас, возлюбленные.

Кроме этого укрепляющего и исцеляющего помазания есть у вас и иное, более глубокое, упомянутое любимым учеником Господа: *«Помазание, которое вы получили от Него, в вас пребывает, и вы не имеете нужды, чтобы кто учил вас; но как самое сие помазание учит вас всему, и оно истинно и неложно, то, чему оно научило вас, в том пребывайте»* (1 Ин. 2:27).

Эти слова сказаны о миропомазании, давшем нам Духа в день Крещения. В таинстве Соборования Сей Господственный Дух обновляет на нас Свое действие, даруя уставшим силу, заболевшим — здоровье, унывающим — бодрость, дабы, впитав в себя эту силу так, как кожа впитывает масло, мы вышли из храма умиротворенными и готовыми на посильные труды ради имени воскресшего из мертвых Спасителя нашего, Мессии истинного и Помазанника, Господа Иисуса Христа.

Таинство Венчания

О венчании

Статистика говорит нам о том, что огромное количество людей не выдерживает испытания браком. Зная ее, страшно венчать и девальвировать таинство.

Вторая проблема, касающаяся венчания, — когда из двух людей один верует, а другой нет, и верующий тащит неверующего под венец «как на аркане». Эти две проблемы — самые частые и наиболее болезненные в отношении венчания.

Что делать? Нужно выявлять твердый процент молодых людей, которые венчаются сознательно, на которых ты смотришь и видишь, что венчание не будет совершено втуне и они, повенчавшись, пронесут свои отношения по жизни.

К сожалению, сами жених и невеста часто не в силах себя проверить на предмет соответствия и готовности к венчанию. Когда человек увлечен, он нетрезв и совершенно необъективен, у него весь мир в особых красках. В таком восторженном состоянии никто не думает, что может изменить или любовь может погаснуть.

Более объективными здесь могут быть родители, но тоже не в каждом случае. Конечно, священник должен смотреть на них.

Парадокс, но самыми прочными венчанными браками являются те, в которых люди, полюбив друг друга, вначале расписываются, строят свою семью на каких-то человеческих, гражданских основаниях, рожают детей, суеются по хозяйству, терпят болезни,



притираются к характерам друг друга и лишь потом, спустя годы, когда брак уже состоялся, дети рождены и частично воспитаны; когда отшумели семейные бури, — созревает обоюдное решение повенчаться.

Такие браки дают наибольший процент уверенности в том, что это настоящее, сознательное и ответственное венчание и здесь все получится.

К сожалению, сплошь и рядом люди думают, что таинство Венчания призвано дать им то, чего у них нет: неверному мужу — верность, глупой жене — мудрость. *Однако само по себе таинство никому ничего не добавляет, — только при понимании того, чего ты ждешь от него, и при твоём личном участии и стремлении.*

Когда человека рукополагают в священники, часто он ожидает, что священство его само всему научит, что теперь он будет мудр для того, чтобы выслушивать исповеди и давать советы, и духовен для того, чтобы служить литургию, низводить Духа Святого. Отчасти это так, потому что таинство действительно, но оно не действует автономно, без самого человека. Сказано у апостола Павла в Послании к Тимофею: *«Не неради о пребывающем в тебе даровании, которое дано тебе по пророчеству с возложением рук священства»* (1 Тим. 4:14).

То же и в таинстве Венчания. Вот женщина верующая, живущая с неверующим мужем, сильно переживает от того, что они живут в блуде. Хотя никто никогда не называл блудницей верующую женщину, живущую с неверным мужем. Апостол Павел, наоборот, говорил: *«Живите, если желаете быть вместе. И дети ваши святы»* (см.: 1 Кор. 7:12–14).

В отношении брака мы часто стали испытывать католическое влияние. Считать, что брак един и неру-

шим, что бы кто ни сделал; заставлять неверующего мужа «через колено» венчаться; запрещать верующим женщинам причащаться, если живут в браке с неверующим, — это все диктат католических ошибок над незрелыми православными мозгами. Но это отдельная тема для разговора.

Сплошь и рядом люди думают, что таинство Венчания призвано гать им то, чего у них нет: неверному мужу — верность, глупой жене — мудрость. Однако само по себе таинство никому ничего не добавляет.

Когда люди приходят в Церковь только для того, чтобы повенчаться и после венчания снова жить по-своему, — тогда мы действительно девальвируем таинство, венчая дикарей, вышедших из леса и обратно в лес вернувшихся.

Необходимо связать в своем понимании таинство с Евхаристией. Нельзя просто повенчаться — и все. Нужно ежевоскресно быть вместе на литургии. Дело в том, что чинопоследование венчания вытекло из литургии. Раньше оно и совершалось на литургии и состояло в следующем: венчающиеся причащались вместе первыми и получали церковное благословение на супружескую жизнь от епископа или священника. Вот и все! Если для себя раскрыть смысл акта венчания, то это евхаристическое таинство, и оно совершается перед лицом всей Церкви над верующими супругами, которые причащаются вместе Святых Христовых Таин. Вот за таких людей можно не переживать: им все подастся.

Христианские отношения в браке

Каждый священник, диакон, псаломщик, а также каждый венчавшийся или бывший на венчании человек слышал слова Послания апостола Павла к Ефесянам, с которых мы начнем наш разговор о характере супружеских отношений во Христе.

Говоря об отношениях мужей и жен между собою, апостол Павел уподобляет их отношениям Христа и Церкви. Церковь есть Христова невеста, она чиста и непорочна. Христос есть жених Церковный — ревнитель, который не позволяет прикасаться к ней кому-либо другому и может вступить в битву с каждым, кто дерзнет поднять руку или дерзко повести себя по отношению к Церкви. *Христос — Защитник Церкви, Спаситель Тела. Такую высокую мысль об отношениях между мужем и женой апостол Павел внедряет в наше сознание.*

Наша современная жизнь нуждается — как в воздухе — в высоких мыслях о браке. Брак унижен разговорами о половой совместимости, о сопоставлении характеров. Сегодняшний брак — это не более чем узаконенное блудное сожитительство для большинства людей, по крайней мере для большей их части.

На самом деле **брак есть святейшее таинство, милость Божия к человеку и высокий символ отношений между Христом и Церковью.** Не все вмещают эти высокие понятия, поэтому апостол Павел говорит и о земных вещах. А именно — что брак есть не только образ отношений Христа и Церкви, не только образ отношений между небом и землей, как думали язычники (они тоже восходили мыслью к этим аналогиям), это есть

также образ отношения мужчины к жене как к своей собственной плоти. Апостол пишет: *«Мужья должны любить своих жен, как свои тела. Любящий свою жену любит самого себя, ведь никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но, напротив, питает и лелеет ее, как и Христос собрание»* (Еф. 5:28–29).

Наша современная жизнь нуждается — как в воздухе — в высоких мыслях о браке.

По сути, апостол Павел, как искусный миссионер, ловит нас на удочку нашего самолюбия. Кто из нас пренебрегает своей плотью, кто ее ненавидит? Никто! Никто не делает себе больно намеренно, никто не лишает себя пищи, тепла и уюта, если это возможно. Апостол Павел напоминает нам, что *муж и жена есть одно существо, одна плоть в Господе, и нужно любить свою супругу, как собственную плоть.*

Это говорится для тех, кто не постигает всей высоты мысли о Христе и Церкви, кто относится к ней как к высокой абстракции, оторванной от жизни и ни к чему не зовущей. Мысль такова: если это тебе непонятно, то посмотри на плоть свою: ты греешь ее, питаешь, не хочешь ей зла, боишься боли, холода, нестерпимой жары, чрезмерного труда, — вот так же относись и к своей супруге. Ибо она — плоть твоя, она — часть твоя, и мера твоего отношения к ней равна мере твоего отношения к своей собственной, личной плоти.

«Мы члены Тела Его, — говорит апостол Павел, — от плоти Его и от костей Его», и повторяет далее слова,

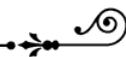
которые сказал пророчески Адам: «Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть» (Еф. 5:31).

Интересно вспомнить, что Адам сказал эти слова, как только увидел сотворенную из его ребра жену. Господь навел на него крепкий глубокий сон, похожий на мистический, в котором совершаются откровения, взял часть его плоти и из нее сотворил жену. Адам пробудился, увидел ее и дал ей имя «жена». По-еврейски муж — «иш», а жена — «иша», то есть часть мужа. Адам узнал в ней не просто существо окружающего мира, подобное животным, которые были перед ним сотворены; он узнал в ней подобную себе.

Счастливым брак — это рай на земле.

Адама не кормили грудью и не носили во чреве. Его не рожала женщина, он был сотворен всецелым и совершенным из праха земного. Отцом и матерью был для него Господь Бог. Поэтому слова его об оставлении отца и матери были пророческими и сказаны не о себе, а о нас с вами. Это закон нашей жизни.

К исполнению этого закона нужно готовить своих детей. Необходимо, чтобы мы, давая им образование, воспитывая их, одевая, переживая об их нравственном облике, заботились о том, чтобы они были в будущем хорошими мужьями и хорошими женами — трудолюбивыми, смиренными, послушными, мужественными, терпеливыми, любвеобильными... Мы должны с дет-



ства насаждать в них качества, которые впоследствии понадобятся им в супружеской жизни.

Каждый из вас знает, что счастливый брак — это рай на земле. Трижды блажен человек, который счастлив в браке. А несчастливый брак — это начало ада. Сотни раз несчастен человек, не имеющий покоя в семье, и в душе, и в совести, и в сердце. *Готовить человека нужно не к карьере в первую очередь и не к высотам достижений, а к нормальной, тихой, благословенной, незаметной для внешнего взгляда, правильной и обычной жизни, заключающейся как раз в семейственности.*

Услышим в очередной раз высокие слова апостола Павла о супружестве. Будем стараться свою семейную жизнь построить на твердом основании этих слов и этих священных идей. Если у нас это не до конца получается в силу разных причин, то по крайней мере постараемся детям своим в наследство оставить правильный идеал, правильное понимание настоящей, человеческой, земной жизни.

Дай Бог мира всем находящимся в браке; всем, кто озабочен поиском своей половины, — не ошибиться в выборе супруги или супруга; всем отцам и матерям — правильно воспитывать своих мальчиков и девочек, чтобы из них выросли хорошие отцы и матери, жены и мужья.



Таинство Священства

Кто познал на себе действенность таинств Исповеди и Причастия, тот поймет и поверит, что так же действительно таинство Священства. Во время этого таинства на ставленника (так называется тот, над кем совершается таинство) в ходе Божественной литургии возлагаются руки святителя-епископа, как преемника апостолов, и свершается всецерковная молитва о том, чтобы на него снизошла благодать Святого Духа, дающая ему силы от ступени к ступени подниматься по лестнице священнической иерархии. Видите — снова литургия в центре этого таинства.

Первая степень — это диаконская хиротония. Диакон — помощник священника, служитель алтаря. Он — уже «отец», жена его — «матушка». Это сослужащий священнику человек.

Следующая степень — священник, иерей. Без священства невозможно ни одно таинство, кроме Крещения. Крещение может совершаться и мирянином.

В иерархии мира и Церкви священник поставлен на место, где от него зависит бытие прихода и входящих в него людей. Он должен быть учителем и приноситеlem жертв. Это два основных служения священника. Иерей — это жрец Нового Завета. Жертва, которую он приносит, — бескровная — таинство Тела и Крови Христовых. И он учит людей: учит-крестит, учит-венчает, учит-причащает, учит-принимает исповедь. Учит и освящает, и называется в этом смысле строителем Тайн Божиих. Он строит церковную жизнь из живых камней.



Он — строитель прихода. Приход — это некий дом. Вещество для строительства — камни живые, люди, устроенные *в жилище Божие Духом* (Еф. 2:22). «Каков поп — таков приход», — это народ сказал давно. *Священник является корнем и причиной всего хорошего и плохого в Церкви.*

Первые новозаветные священники — это апостолы. И первое дело священства — апостольская проповедь, крещение и причащение верующих. У нас в Церкви сохраняется и апостольская преемственность, и исторически сложившаяся очередность служения: проповедь, крещение, причащение, установление иерархии. Апостол пошел дальше, а на том месте, где он был, остались те, кого он научил в строгой иерархичности. Епископ — иерей — диакон — Божий народ.

Священник — Божий соловей

Священство поражает многообразием видов служения: есть те, кто проповедует и те, кто исповедует, духовники и старцы, учителя и катехизаторы; есть молитвенники, которые собирают на богослужение много людей и организуют приходскую жизнь. Есть те, кто строит, организует хоры, возит людей в паломничество, издает разного рода листки, газеты и книги. Некоторые работают как проповедники и журналисты в интернет-пространстве. Есть и те, кто живет в относительном безлюдье, привязавшись к какому-то святому месту, может быть, даже кладбищу, и совершает там ежедневные молитвы и приношения, молится о тех, кто лежит в той земле.

Есть люди, которые живут, по видимости, в захолустье и восстанавливают, казалось бы, никому не нужный



храм, молятся и служат в нем, вкладывая свою душу. Есть те, кто живет в монастырях со сравнительно небольшой братией, но поминает тысячи людей и умоляет Бога о многих и многих...

Священник — это жертва живая. Человек, приходящий к этому таинству, должен помнить, что он обречен на служение, сам себя принося в жертву.

Святой праведный Иоанн Кронштадтский в начале своего служения был «под осадой» одной прихожанки, настырно убеждавшей его молиться и выпрашивать у Бога конкретные дары для конкретного человека. Он говорил, что нельзя так, нужно иначе: попросил — а дальше как Бог захочет. Но она убеждала его просить прямо и конкретно. Эта женщина достойно увековечена в книгах о святом Иоанне Кронштадтском. Она буквально «родила» своей настырной просьбой Иоанна Кронштадтского как всероссийского пастыря. Он стал выпрашивать у Господа исцеления для больного, разумления для заблудшего, вытрезвления для пьющего, места для потерявшего работу. Стал вымаливать конкретно — и открылся источник чудотворений.

Конечно, со стороны просящего необходима вера. С момента хиротонии Бог как бы говорит священнику: *«Я буду тебя слушать. Я хочу тебя слушать. Я для того и избрал тебя, чтобы ты говорил Мне обо всем. Мне приятно то, о чем ты просишь Меня. Я намерен слушать тебя и Я не хочу, чтобы ты молчал. Будь любезен, не молчи. А чтобы знать, что говорить, — говори с людьми. Узнавай, что им нужно. Открывай для них свое ухо, а Мне открывай свои уста. Мне и им открой свое сердце. Оно должно быть открыто и Мне, и людям. И Мне передавай все их просьбы».*

Так говорит Господь священнику при его рукоположении. Первая молитва священника после хиротонии — «Благословляяй благословящия Тя, Господи, и освящаяй на Тя уповающия», — это заамвонная молитва в конце литургии. В ней еще говорится: «Спаси люди Твоя... мир Церкви Твоей даруй, властем, воинству и всем людям Твоим». По изъяснению Симеона Солунского, в этой молитве, где поминаются власти и воинство, все люди и вся полнота Церкви, — в ней священник, только что рукоположенный, впервые возносит свой голос к Богу как молитвенник о всей вселенной.

Священник — это жертва живая. Человек, приходящий к этому таинству, должен помнить, что он обречен на служение, сам себя принося в жертву.

Сам факт хиротонии говорит о том, что Господь будет слушать священника, Он хочет этого и ждет его молитв. Молчащее пастырство не может существовать.

Если есть у хозяина дома молоток, чтобы забивать гвозди, и топор, чтобы рубить дрова, то хозяин от топора сказок не просит и от молотка песен не слушает. Если есть у него, скажем, в клетке соловей или патефон на тумбочке, то он патефон заводит, чтобы послушать любимую песню, или слушает своего соловушку. Священник — тот соловушка, которого хочет слушать Господь. Он не молоток, не пила и не топор — все это есть у Господа. *Человек может быть любым орудием в руке Божией, но священник — всегда тот, кого Господь хочет слушать.* Такое у священника высокое назначение.

ПРЕДМЕТНО-ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ

Авраам, библейский патриарх	59, 71, 114
Агнец, просфора	89–92
Агнец Божий	196
Адам	184, 218, 228
Адонай	115
Алтарь	75–78, 85, 86, 92, 95, 97, 107, 151, 153, 156, 203, 230
Амвон	42, 43, 129
Ангел Хранитель	49, 161, 177
Ангелы	39, 48, 49, 71, 73, 112, 114, 117, 129, 137, 148, 155–161, 165, 205, 209
Ангельская песнь	157, 158, 165
Андрей Рублев	162
Антиминс	93–97
Антоний (Блум), митрополит Сурожский	19
Антоний Великий, преподобный	62
Апокалипсис, Иоанна Богослова	95, 135, 146, 158, 159, 203
Апостол, книга	85, 158
Арий	29
Артос	91
Архангел Гавриил	49, 77, 78
Архангел Михаил	49, 78, 137
Архангелы	48, 77, 78, 159
Архимед	60, 161
Библия, См. также	
Священное Писание	85, 93, 95, 114, 129, 132, 133, 144
Благовещение Пресвятой Богородицы	77
Босх, Иероним	185
Вавилон	72
Варвара Илиопольская, великомученица	174
Василий Великий, святитель	34, 198
Великий пост	87, 189, 194, 195, 217
Вера, Надежда, Любовь и мать их	
София, великомученицы	175
Ветхий Завет	51, 85, 99, 112, 115, 133, 159, 182
Вифлеем (Бейт-Лехем)	117
Владимир Святославович, великий князь	154
Галерий, римский император	97

Георгий Победоносец, великомученик	174
Гефсиманский сад	53
Гоголь, Николай Васильевич	20
Голгофа	90, 153, 155, 197
Гора Синай (Хорив)	80, 147, 205
Давид, царь Израильский	22, 51, 55, 71, 72, 93, 107, 131, 133, 144, 199
Дева Мария, <i>См. также</i> Пресвятая Богородица	30, 74, 77
Дидахе	92
Димитрий Солунский, великомученик	174
Дискос	89, 90, 92
Достоевский, Федор Михайлович	125, 209
Дух Святой	9, 30, 33, 39, 53, 54, 64, 80, 88, 89, 91, 92, 116, 130, 132–134, 142, 143, 145, 159–162, 165, 167, 171, 173, 178, 189, 216, 219, 221, 222, 224, 230, 231
Ева	120
Евангелие	20, 24, 29, 30, 43, 44, 49, 50–52, 55, 59, 80, 85, 101, 107, 110, 114, 115, 137, 138, 141, 143, 152, 154, 155, 158, 182, 183, 197, 203, 214, 219
Евхаристия, <i>См. также</i> Причастие, Таинство Причащения	38, 41, 47, 63, 67, 68, 78, 90, 93, 141, 149, 159, 162, 164, 168, 196, 199, 201, 202, 211, 212, 225
Египет	37, 72
Елей	81, 99, 103, 216, 219, 220
Елисей	99, 156, 157
Епитрахиль	82, 83, 190, 191
Ефрем Сирийский, преподобный	210
Иаков (Израиль), библейский патриарх	71
Иаков, апостол	129
Игнатий (Брянчанинов), епископ Кавказский и Черноморский	19
Иеремия, пророк	112
Иерусалим	72, 73, 171
Иерусалимский храм	73, 76
Израиль, держава	202
Иисус Христос, <i>См. также</i> Спаситель	12, 14, 16, 18, 24, 28–34, 36, 48–50, 53, 60, 63, 67, 72, 73, 76–81, 83, 84, 86, 88–95, 97, 103, 104, 107–109, 111–114, 116, 123, 129, 130, 132, 135–138, 142, 143, 145, 148, 149, 151, 153, 155, 156, 158, 159, 162, 163, 167, 171, 172, 175, 177, 181–183, 190, 192, 196–202, 205–207, 209, 210, 213, 219–222, 226, 227

Иконостас	77–79, 102
Илия, пророк	99, 205
Иоанн (Максимович), архиепископ Шанхайский и Сан-Францисский	203
Иоанн Богослов, апостол	29, 73, 77, 80, 95, 131, 133, 158, 203
Иоанн Дамаскин, преподобный	112
Иоанн Златоуст, святитель	35, 58, 62
Иоанн Кронштадтский, святой праведный	102, 204, 232
Иоанн Лествичник, преподобный	123
Иоанн Предтеча (Креститель)	79, 107, 138, 182
Иона, пророк	31
Иордан	71
Иосиф Обручник	72
Исаия, пророк	64, 85, 108, 155, 161
Исповедь	21, 83, 180–187, 189–195, 200, 206, 207, 209, 230
Исход, книга	147
Иуда Искариот, апостол	61, 138, 201
Иустин Философ, мученик	34
Каллист (Уэр), митрополит Диоклийский	64, 65, 213
Камю, Альбер	15
Кесария Палестинская	200
Кириак и Иулитта, мученики	175
Кирилл Иерусалимский, святитель	36, 37, 171
Константин I Великий, святой равноапостольный	137
Константинополь	154, 216
Копие	89, 90
Крестное знамение	34, 35, 100, 174
Крещение, <i>См. также</i> Таинство Крещения	17, 27, 33, 37–40, 75, 76, 82–84, 87, 99, 171–177, 179, 180, 206–208, 220, 222, 230, 231
Лаврентий Римский, священномученик	78
Лжица	89
Литургия	27, 39, 47, 50, 60, 66, 67, 83, 85, 86, 88–95, 103, 118, 126, 129, 130, 132–136, 140, 141, 147–151, 155–158, 160–166, 197, 199, 203, 224, 225, 230, 233
Лука (Войно-Ясенецкий), архиепископ Симферопольский и Крымский	100, 134
Лука, апостол	50, 51, 59, 77, 107, 110
Лукиан Антиохийский, преподобномученик	96, 97
Маккаеи, семь святых мучеников	175

Малахия, пророк	112
Мамант Кесарийский, мученик	175
Мария Египетская, преподобная	36
Мария и Марфа	132
Марк, апостол	77
Матфей, апостол	50, 51, 77
Милоть	99
Миня	87
Моисей, пророк	54, 55, 71, 80, 131–133, 147
Навуходоносор II, правитель Нововавилонского царства	72
Николай Сербский (Велимирович), епископ Охридский и Жичский	19
Николай Чудотворец, святитель, архиепископ Мир Ликийских	138
Новый Завет	41, 48, 88, 95, 133, 149, 151, 159, 182, 196, 220, 230
Ной, библейский патриарх	71, 189
Октоих	85, 86
Оптинские старцы	11, 46, 203
Осия, пророк	31
Откровение, См. Апокалипсис, Иоанна Богослова	
Павел, апостол	38, 42, 43, 62, 66, 74, 76, 78, 125, 130–133, 148, 149, 172, 197, 201, 224, 226, 227, 229
Паисий Святогорец, преподобный	19
Палестина	31
Паскаль, Блез	60
Пасха	41, 84, 87
Пасха ветхозаветная	88
Петр, апостол	78, 174, 194, 200, 201
Подризник, часть облачения	82, 83
Покаяние, См. также Исповедь	11, 22, 73, 104, 181–183, 185, 189–193, 195, 207, 210
Понтий Пилат (Пилат Понтийский)	31
Поручи, часть облачения	82
Пояс, часть облачения	83
Празднование:	
Богоявления	84, 97
Вознесения	84
Преображения Господня	84, 101
Рождества Пресвятой Богородицы	78, 79
Рождества Христова	84

Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных	49, 137
Троицы	87
Успения Пресвятой Богородицы	79
Преображения Господня храм, Афон	150
Пресвятая Богородица (Богоматерь, Матерь Божия), <i>См. также Дева Мария</i>	49, 72, 78, 79, 81
Престол, часть убранства храма	85, 95–97, 152, 211
Престол Божий	83, 123, 126, 146, 148
Притвор	75, 76
Причастие, <i>См. также Евхаристия,</i> Таинство Причащения	67, 76, 88, 153, 194, 195, 197, 200–203, 207, 218, 230
Причащение, <i>См. Таинство Причащения</i>	
Проскомидия	90–92
Просфора	89, 91, 92, 100, 101, 103
Псалтирь	85, 195
Пушкин, Александр Сергеевич	23, 187
Пятидесятница	84, 87
Саваоф	49, 115, 148, 165
Святая святых	76, 148
Святые Дары (Святые Христовы Тайны)	39, 40, 73, 88–90, 118, 130, 145, 153, 155, 167, 197–199, 201, 205, 208, 225, 230
Священное Писание, <i>См. также Библия</i>	30, 31, 39, 40, 50, 51, 54, 56, 85, 93, 95–97, 99, 100, 115, 123, 129–133, 137, 147, 148, 165, 166
Серафим Саровский, преподобный	58, 62, 101, 183, 213
Серафимо-Дивеевский монастырь	150
Серафимы	48, 89, 157, 159
Сергий Радонежский, преподобный	62, 151, 152, 155, 156
Символ веры	27–33, 37, 81, 84, 141, 164, 172
Симеон Богоприимец	145, 146
Симеон Солунский	233
Скиния	147, 148
Служебник	85
Смоктуновский, Иннокентий Михайлович	20
Соборование, <i>См. Таинство Елеосвящения</i> (Соборования)	
Соломон, царь Израильский	72, 122
Соломония Маккавей, мученица	175

Спаситель, См. также Иисус Христос	12, 32, 77, 79, 88, 138, 139, 146, 148, 152, 156, 197, 204, 219, 222
Стефан, первоученик	78
Страшный Суд	32, 122, 124
Суворов, Александр Васильевич	134
Тайная Вечеря	78, 88, 91, 194, 196, 197
Таинство:	
Венчания (Браковенчания)	82–84, 224–226
Елеосвящения (Соборования)	216–222
Крещения, См. также Крещение	37–40, 84, 99, 171, 173, 179, 206, 207, 230
Миропомазания	38, 171, 173, 175, 177, 179
Причащения, См. также Евхаристия, Причастие	38, 88, 149, 181, 200–202
Священства	82, 83, 230
Тертуллиан	219
Типикон	85
Тихон Задонский, святитель, епископ Воронежский и Елецкий	19, 101
Требник	85, 87
Триер, Ларс фон	20
Триодь	85
Постная	87
Цветная	87
Троица	34, 35, 64, 65, 159, 162, 165, 172, 177
Фелонь, часть облачения	83
Феофан (Говоров), святитель, затворник Вышенский	19
Филарет (Дроздов), святитель, митрополит Московский и Коломенский	23
Фома Аквинский	10
Фома, апостол	220
Херувимы	48, 155, 157, 159
Херувимская песнь	47, 152, 155, 158, 164, 165
Царские врата	12, 77–79, 129, 145, 201
Часослов	85, 86, 140, 141, 144
Числа, книга	132
Чаша Жизни (Чаша Евхаристии)	41–43, 47, 78, 88, 89, 93, 130, 149, 181, 194, 197, 199–202, 206
Шмеман, Александр Дмитриевич, протопресвитер	199
Шостакович, Дмитрий Дмитриевич	22
Элогим	115
Яхве	115

Духовно-просветительное издание
КНИГИ ПРОТОИЕРЕЯ АНДРЕЯ ТКАЧЕВА

Протоиерей Андрей Ткачев

**ВОЗВРАЩЕНИЕ ДОМОЙ
КОГДА РОЖДАЕТСЯ ВЕРА**

Директор редакции *Е. Капёв*
Ответственный редактор *А. Богословский*
Выпускающий редактор *М. Нивня*
Художественный редактор *С. Власов*

Запись и обработка бесед
Н. Прохорова, А. Логунов, О. Соколова

Оригинал-макет ИП Измайлов
Редакторы *И. Булгакова, В. Измайлов*
Компьютерная верстка *И. Басова*
Корректор *К. Бресь*



«ВОСКРЕСЕНИЕ»

Приобрести эту книгу можно
в интернет-магазине «Воскресение».

www.pmv5.ru

Тел.: +7 495 973 28 71

Для оптовых покупателей:
+7 495 972 43 89

ООО «Издательство «Эксмо»

123308, Москва, ул. Зорге, д. 1. Тел. 8 (495) 411-68-86, 8 (495) 956-39-21.

Home page: www.eksmo.ru E-mail: info@eksmo.ru

Өндүрүшү: «ЭКСМО» АКБ Баспасы, 123308, Мәскеу, Зорге көшесі, 1 үй.

Тел. 8 (495) 411-68-86, 8 (495) 956-39-21

Home page: www.eksmo.ru E-mail: info@eksmo.ru.

Тауар белгісі: «Эксмо»

Қазақстан Республикасында дистрибутор және өнім бойынша
арыз-талаптарды қабылдаушының

өкілі «РДЦ-Алматы» ЖШС, Алматы қ., Домбровский квш., 3-а, литер Б, офис 1.

Тел.: 8 (727) 2 51 59 89,90,91,92, факс: 8 (727) 251 58 12 вн. 107; E-mail: RDC-Almaty@eksmo.ru

Өнімнің жарамдылық мерзімі шектелмеген.

Сертификация туралы ақпарат сайты: www.eksmo.ru/certification

Сведения о подтверждении соответствия издания согласно законодательству РФ
о техническом регулировании можно получить по адресу: <http://eksmo.ru/certification/>

Өндірген мемлекет: Ресей. Сертификация қарастырылмаған

Подписано в печать 16.10.2015.

Формат 84x108¹/₃₂. Печать офсетная. Усл. печ. л. 12,6.

Тираж 20 000 экз. Заказ 7940

Отпечатано с готовых файлов заказчика
в АО «Первая Образцовая типография»,
филиал «УЛЬЯНОВСКИЙ ДОМ ПЕЧАТИ»
432980, г. Ульяновск, ул. Гончарова, 14



ISBN 978-5-699-82307-9



9 785699 823079 >



ЛитРес:
один клик до книги



«Возвращение домой» – настоящее откровение для приходящих в Церковь. Отец Андрей просто и понятно объясняет, а для чего вообще нужна Церковь и что там происходит с верующими.

Главные особенности книги – живость и простота. Ее достоинство – подлинное, современное, живое, что немало важно, совершенно нескудное объяснение основ православной веры.

Возвращение домой – это путь от себя заблудившегося к себе, обретшему духовную Родину. Это путь от корыта со свиной пищей, помянутого в притче о блудном сыне, к пению и пиру в доме отца, который сказал, что сын его «мертв был и ожил; пропадал и нашелся».



Протоиерей Андрей Ткачев – священнослужитель, писатель, публицист, радиоведущий и миссионер, лауреат Книжной премии Рунета 2013, номинант Патриаршей литературной премии 2014 года.

ISBN 978-5-699-82307-9



9 785699 823079 >



«ВОСКРЕСЕНИЕ»

