

Иеромонах Мефодий (Зинковский)

ПОНЯТИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ЛИЧНОСТИ В СЕРБСКОЙ БОГОСЛОВСКОЙ МЫСЛИ XX ВЕКА

В статье обобщены воззрения о человеческой личности выдающихся сербских богословов-неопатристов XX века. Термин «личность» в качестве синонима ипостаси применяется как к Лицам Троицы, так и к человеку как иконе Бога. Обобщенные свойства человеческой личности включают: апофатичность, сообразность Богу, логосность, обладание природой, целостность, познавательную способность, свободу, уникальность, творчество, синергичность, динамизм, общение, кафоличность, перихоретичность, нравственность, любовь. Личность объемлет другие личности и объемлется ими в силу природного единства, не устраняя самобытности иного бытия.

Ключевые слова: личность, Троица, Богочеловек, свойства личности, перихоретичность.

Сербская богословская мысль в XX веке в поиске ответов на проблемы современного мира постоянно вращалась вокруг темы личности – Бога и человека. «Сербскому народу Бог дал двух великих людей» – прп. Иустина (Поповича) и свт. Николая (Велимировича), которые были людьми «живого примера и живого слова», которые носили глубоко в своих сердцах трагические вопросы современного человека, «отвечая на них из глубины своего православного существа»¹. Епископ Николай (Велимирович) – гениальный богослов с мировым именем, почетный доктор нескольких всемирно известных университетов², «величайший сербский церковный мыслитель», который называется порой

Иеромонах Мефодий (Зинковский) – кандидат технических наук, кандидат богословских наук, докторант Общецерковной аспирантуры и докторантуры. Адрес для корреспонденции: 109383, Россия, г. Санкт-Петербург, ул. Шоссейная, 82. E-mail: m.zink@yandex.ru

¹ *Афанасий (Евтич), еп.* Отец Иустин / пер. Чароты И.А. // *Иустин Попович, прп.* О рае русской души. Достоевский как пророк и апостол православного реализма. Минск: Лучи Софии, 2001. С. 36–37, здесь: с. 36.

² *Прийма И.* «Блаженны вы, плачущие сегодня с Россией...». О свт. Николае Велимировиче // *Журнал московской патриархии.* М., 1999. № 7. С. 55–59, здесь: с. 55.

даже «апостолом нашего времени»³. Преподобный архимандрит Иустин (Попович), относившийся к владыке Николаю, как «к своему отцу и учителю»⁴, также признается одним «из самых выдающихся современных отцов православного богословия»⁵, «личностью подлинно святоотеческого размаха»⁶, далеко превосшедшая границы Сербии⁷. Отец Иустин «оставил после себя богатейшее богословское, философское и агиографическое наследие»⁸. Его богословские работы, по выражению академика Иоанна Кармириса, представляют вершину духовного самовыражения Сербской Церкви⁹. Не случайно оба святых богослова сравниваются с «великими Отцами Церкви»¹⁰ и «вселенскими учителями»¹¹, принадлежащими всему миру¹².

И хотя подробный анализ мыслей свт. Николая свидетельствует, что он говорил о человеческой личности «несистематическим образом», тем не менее, именно он «первым среди сербских богословов переместил понятие личности с уровня психологии и этики на уровень онтологии»¹³. Вслед за ним архимандрит Иустин уже систематически и глубоко проникает в тайну личности человека. Мы полагаем, можно утверждать, что сербское богословие XX в. в лице свт. Николая (Велимировича), прп. Иустина (Поповича) и их приемников, «крупнейших сербских бо-

³ *Иоанн Сан-Францисский, архиеп.* Светлой памяти Преосвященного Епископа Николая // *Николай (Велимирович), свт.* Повесть о земле недостижимой. Сан-Франциско, Калифорния, 1964. С. 3–4, здесь: с. 3. См. также: Сербский Златоуст. Житие Святого отца Николая // *Николай Сербский, свт.* Вера святых. М.: Покров, 2004. С. 249–282, здесь: с. 282.

⁴ *Афанасий (Евтич), иеромон.* Жизнеописание отца Иустина // *Собрание творений прп. Иустина (Поповича)*. М.: Паломник, 2004. Т. I. С. 7–54, здесь: с. 39–40.

⁵ *Нектарий (Радованович), иером.* По страницам богословских трудов архимандрита Иустина (Поповича) // *ЖМП* 1999, № 4. С. 27–35, здесь: с. 29–30.

⁶ *Холмогоров Е.* Преподобный Иустин (Попович). Церковность // *Православный интернет-альманах*. 1999. № 1. Август // URL: <http://www.romanitas.ru/content/porovich/life.htm> (дата обращения: 15.05.2012).

⁷ *Amfilohije (Radovic), hieromonk.* Eulogy in Memory of the Blessed Fr. Justin // *Orthodox Life*. 1981. V. 31, № 2 (March–April). Pp. 26–30, здесь: p. 26.

⁸ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. От редакции // *Якушкина Е.И.* М.: Издательский совет РПЦ, 2005. С. 5–7, здесь: с. 3.

⁹ *Кармирис И.* Предисловие к греческому изданию книги прп. Иустина (Поповича) «Человек и Богочеловек». Афины, 1969. С. 7.

¹⁰ Сербский Златоуст. Житие Святого отца Николая. С. 281.

¹¹ *Холмогоров Е.* Преподобный Иустин (Попович). Церковность // *Православный интернет-альманах*. 1999. № 1. Август // URL: <http://www.romanitas.ru/content/porovich/life.htm> (дата обращения: 15.05.2012).

¹² *Нектарий (Радованович), иером.* По страницам богословских трудов архимандрита Иустина (Поповича). С. 35.

¹³ *Варнава (Дамьянович), архидиак.* Жизнь и творения свт. Николая епископа Охридского и Жичского. Диссертация. СПбПДАиС, 2007. С. 140–141.

гословов и архипастырей»¹⁴ митр. Амфилохия (Радовича)¹⁵ и еп. Афанасия (Евтича)¹⁶ является органическим продолжением и развитием «персонального, ипостасного подхода»¹⁷ восточного православного богословия. При этом термин «личность» практически всегда оказывается синонимичен ипостаси, лицу, персоне¹⁸ в их Халкидонском смысле.

Несмотря на большое разнообразие мыслей и часто поэтический язык, сербское богословие личности XX в. позволяет провести обобщение и систематизировать его взгляды на основные свойства богословского понятия человеческой личности. Среди этих свойств: апофатичность (таинственность), сообразность Богу, логосность, обладание собственной природой, целостность, познавательная способность, свобода, уникальность, творчество и синергичность, динамизм, общение и кафоличность, перихоретичность, нравственность и любовь.

Апофатичность, или таинственность, личности

Согласно архим. Иустину, личность «неуловима для человеческих понятий, представлений, картин, символов»¹⁹. То есть понятие личности апофатично с богословской точки зрения. Она есть «бесконечно сложная тайна»²⁰, «тайна сама по себе и тайна Божия»²¹, «изначальная загадка

¹⁴ *Числов И.* Предисловие к русскому читателю // Собрание творений прп. Иустина (Поповича). М.: Паломник, 2004. Т. I. С. 5–6, здесь: с. 5.

¹⁵ Выдающийся богослов, «доктор богословия Honoris Causa Московской духовной академии», «член Союза писателей Сербии и Черногории», перу которого принадлежат богословские переводы, «многочисленные научные работы, очерки и проповеди». (Биография и сочинения *митр. Амфилохия (Радовича)* // URL: <http://www.bogoslov.ru/persons/264957/index.html> (дата обращения: 10.05.2012).

¹⁶ «Епископ Афанасий – крупнейший богослов современности, ученый с мировым именем», автор множества богословских трудов, переводчик Священного Писания и свято-отеческих текстов (*Андрей (Шестаков)*, *инок.* Хлеб богословия. Предисловие: об авторе / Афанасий (Евтич), еп. М.: Издание Сретенского монастыря, 2004. С. 3–9, здесь: с. 8–9).

¹⁷ *Афанасий (Евтич)*, еп. Каппадокийские отцы // URL: <http://www.pravoslavie.ru/put/3165.htm> (дата обращения: 01.05.2012).

¹⁸ *Афанасий (Евтич)*, иером. Экклесиология апостола Павла / пер. Луганской С. М.: Новоспасский монастырь, 2009. С. 26, 215; *Афанасий (Евтич)*, еп. Протология и эсхатология у св. Максима Исповедника // URL: <http://www.patriarchia.ru/db/print/57603.html> (дата обращения: 02.05.2012); *Афанасий (Евтич)*, еп. Православная вера и жизнь. Догма и этика в православии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1243083.html> (дата обращения: 10.04.2012).

¹⁹ *Иустин (Попович)*, прп. Из статей // На Богочеловеческом пути. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, изд.: Владимир Даль, 1999. С. 252–281, здесь: с. 271.

²⁰ *Иустин (Попович)*, прп. Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского // Собрание творений. М.: Паломник, 2004. Т. I. С. 235–309, здесь: с. 235–237.

²¹ *Афанасий (Евтич)*, еп. О человечности и бесчеловечности // URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/722.htm> (дата обращения: 27.04.2012).

всего», созданного Богом мира²². «Тайна всех тайн»²³, тайна человеческой личности, представляет собой «поприще всех противоречий»²⁴, фокус «вечных проблем»²⁵ и превращает человека в «самое сложное и самое загадочное»²⁶, «неисповедимое существо»²⁷. Не случайно мысль главного систематизатора сербского богословия прп. Иустина часто обращалась к литературным трудам Ф.М. Достоевского, который считал, что «человек есть тайна», которую если «будешь разгадывать всю жизнь, то не говори, что потерял время»²⁸. «В таинственную сущность человеческой личности, как в собирающую линзу, стекаются лучи всех физических и метафизических мистерий»²⁹.

Троица и Богочеловек – Первообразы личностного бытия

Сербские православные мыслители XX в. очень широко и убежденно применяют термин «личность» в богословском его смысле, как к самому Богу, так и к человеку. Бог есть живая, вечная³⁰, «абсолютная и превосходная Личность»³¹, Личность-субъект «par excellence»³². Тайна личности имеет своим источником и обусловлена тайной Святой Троицы³³. «Отправной пункт троического богословия есть Личность», причем Божественная Сущность рассматривается как содержание Ипостасей-Личностей в Троице³⁴. Однако, «до явления Богочеловека идея

²² *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. М. – СПб., 2002. С. 24.

²³ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы // На Богочеловеческом пути. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, изд.: Владимир Даль, 1999. С. 96–157, здесь: с. 136.

²⁴ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 40.

²⁵ Там же. С. 115.

²⁶ *Иустин (Попович), прп.* Православная Церковь и экуменизм. М.: Паломник, 2006. С. 5.

²⁷ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 130–131.

²⁸ *Достоевский Ф.М.* Полное собрание сочинений в 30 томах. Л., 1972–1988. Т. 28. Ч. 1. С. 63.

²⁹ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 235–237.

³⁰ *Николай (Велимирович), свт.* Алфавитные главы / пер. Фонова С. // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/37701.php> (дата обращения: 10.05.2012).

³¹ *Николай Сербский, свт.* Библейские темы. М.: Паломник, 2005. С. 206; *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. М.: Издательский Совет РПЦ, 2004. С. 69.

³² *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии // Богословские труды. М., 2005. № 40. С. 74–121, здесь: с. 98.

³³ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 258, 242

³⁴ *Амфилохий (Радович), архим.* «Филиокве» и нетварная энергия Святой Троицы по учению святого Григория Паламы // Хрестоматия по сравнительному

личности могла быть предугадываема как некая возможность; начиная с Него она – определенно данная реальность»³⁵. Прежде всего Христос есть Личность³⁶ как второе Лицо Святой Троицы³⁷. Личность Христа всесовершенна, едина и неделима³⁸, бесконечна³⁹ и исключительна⁴⁰, «вечно юна и нова»⁴¹. Ее «нельзя вместить в рамки двух-трех природных измерений»⁴² и «все тайны Богочеловека Христа в своей сущности сводятся к тайне Его Богочеловеческой Личности»⁴³.

Понятие «Богочеловеческая Личность» соответствует святоотеческому термину «сложная ипостась» и «восходит к факту воплощения Сына и Логоса Божия, к соединению в Его Личности Божества и человечества»⁴⁴, указывая на «совершеннейший синтез» в его Божественном Лице «сверхъестественного и естественного, небесного и земного, Божиего и человеческого»⁴⁵. Бог Отец, как «Человеколюбец <...> на деле лично, самоипостасно <...> открыл и даровал во Христе»⁴⁶ Свою любовь к нам. Но, хотя Божественное Домостроительство и есть дело всей Святой Троицы, тем не менее «Личность Бога Слова в этом Домостроительстве <...> занимает особое место»⁴⁷. Именно Логос, бу-

богословию. М.: Подворье Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2005. С. 424–462, здесь: с. 430.

³⁵ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 259.

³⁶ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 128–129.

³⁷ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология // Собрание творений. М.: Паломник, 2006. Т. III. С. 254.

³⁸ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 7, 303–304, 305. О неделимости личности см. также: *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 236.

³⁹ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 9.

⁴⁰ *Николай Сербский, свт.* Верую. Вера образованных людей / пер. Луганской С. Московское подворье ТСЛ // URL: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/13n/nikolay/belief/contents.html> (дата обращения: 02.05.2012).

⁴¹ *Иустин (Попович), прп.* Верховная ценность и верховное всемерило // Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 430–448, здесь: с. 447.

⁴² *Николай Сербский, свт.* Феодул или раб Божий. Саратов: изд. Саратовской епархии, 2005. С. 267.

⁴³ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология // Собрание творений. Т. III. С. 258–259.

⁴⁴ *Афанасий (Евтич), еп.* Православная вера и жизнь. Догма и этика в православии // URL; <http://www.bogoslov.ru/text/1243083.html> (дата обращения: 10.04.2012).

⁴⁵ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 261–262.

⁴⁶ *Афанасий (Евтич), еп.* О человечности и бесчеловечности // URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/725.htm> (дата обращения: 27.04.2012).

⁴⁷ *Амфилохий (Радович), митр.* Богочеловек как Альфа и Омега воспитания // Основы православного воспитания. Пермь, Панагия, 2000. С. 134–138, здесь: с. 135.

дучи Богочеловеком, представляет Собой совершенный образ, «икону Бога и человека»⁴⁸ одновременно. Спасение человека совершено «Богочеловеческой Христовой Личностью»⁴⁹, оно есть по преимуществу Его «личное дело»⁵⁰, Его «личная миссия»⁵¹, совершенная Им при благоволении Отца и со-действии Святого Духа. Это «личное, самотворящее (автургичное⁵², по словам Святых Отцов) явление живого библейского христианского Бога» в нашем человеческом «существо / бытии и есть полнота – πλήρωμα – Откровения Божия, сердцевина Христианства»⁵³.

«Животворящая Личность»⁵⁴ Христа сравнивается сербскими богословами с евангельскими «Истиной»⁵⁵, «сокровищем» и «драгоценной жемчужиной» (Мф 6:33)⁵⁶, с «ключом богословия и философии»⁵⁷, «путем и путевождем из времени в вечность»⁵⁸, с ново-заветными «учением»⁵⁹ и «Церковью»⁶⁰, «наивысшей ценностью»⁶¹ и «сущностью» человеческой личности, созданной «по Его образу»⁶². «Сила»⁶³ Личности Спасителя называется спасающей человека благодатью. Однако

⁴⁸ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 147.

⁴⁹ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 7–8, 62.

⁵⁰ *Иустин (Попович), прп.* Толкование на 1-е соборное послание Святого апостола Иоанна Богослова. М.: изд. Московского подворья ТСЛ. 1998. С. 128; *Афанасий (Евтич), иером.* Экклезиология апостола Павла. С. 88, 98.

⁵¹ *Николай Сербский, свт.* Миссионерские письма. М.: издательство Московского подворья ТСЛ, 2003. С. 204.

⁵² Одно из значений термина «αἰτουρούς», приводимых в словаре Лампа, – «личная» забота, «личное» попечение, *Lampe G. W. H.* (ред.). *A Patristic Greek Lexicon.* Oxford: Clarendon Press, 1961. P. 273; PG 71. 716 с.

⁵³ *Афанасий (Евтич), еп.* Православная вера и жизнь. Догма и этика в православии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1243083.html> (дата обращения: 10.04.2012).

⁵⁴ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 72.

⁵⁵ *Иустин (Попович), прп.* Православная Церковь и экуменизм. С. 42, 44.

⁵⁶ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 301.

⁵⁷ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 87–88.

⁵⁸ *Иустин (Попович), прп.* Внутренняя миссия нашей Церкви. Осуществление Православия. Собрание творений. Т. I. С. 211–217, здесь: с. 212.

⁵⁹ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. Собрание творений. Т. III. С. 258–259; см., также: *Николай (Велимирович), свт.* Что писал Господь Иисус Христос перстом на земле? // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/43686.php> (дата обращения: 29.09.2011).

⁶⁰ *Иустин (Попович), прп.* Православная Церковь и экуменизм. С. 9.

⁶¹ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 71.

⁶² «κατὰ τὴν εἰκόνα τῆν ἑαυτοῦ» (*Макарий Египетский, прп.* De libertate mentis. PG 34. 968A. Ср.: PG 34. 620 A).

⁶³ *Николай Сербский, свт.* Беседы (часть вторая). М.: Лодья, 2003. С. 250.

архим. Иустин подчеркивает, что имя Его, «Иисус = Спаситель (см. Мф 1:21), дано Богом» именно «Его Богочеловеческой Личности, а не Его делам или Его словам»⁶⁴.

Логосность человеческой личности – сообразность Христу

Святитель Николай (Велимирович) описывает каждого нового человека как «новое зеркало Бога»⁶⁵ и неповторимую личность. То есть, в первую очередь, именно личность в человеке отражает его Богоподобие. Прп. Иустин признавая «Богообразие» «сущностью» человека⁶⁶, признает его одновременно «ядром» человеческой личности-ипостаси⁶⁷. В том, что человек есть «личное начертание Бога»⁶⁸ состоит «первоевангелие, бессмертное благовестие»⁶⁹.

Хотя человек Бого-образен и «Духо-образен»⁷⁰, но и в теме сообразности человека Богу мысль сербских богословов вновь обращается к особой личной роли Сына Божия. «Бесконечное, идеальное совершенство личности» дано нам как «реальность в Богочеловеке Христе»⁷¹. Архимандрит Иустин цитирует о. Павла Флоренского, что именно в «“Сыне Человеческом” явлена каждому вся полнота его собственной личности» как «святость его собственного непоруганного образа Божия»⁷². Тайна мира и человека «есть тайна Логоса»⁷³. Таинственное бытие личности человека основывается и имеет пристанище и покой⁷⁴ лишь в ее Первообразе – Личности Логоса, «Архитектора» нашей лич-

⁶⁴ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 271–272.

⁶⁵ *Николай Сербский (Велимирович), свт.* Мысли о добре и зле. Собрание сочинений. Дюссельдорф, 1978. Т. IV. С. 575.

⁶⁶ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 147.

⁶⁷ Здесь, как и обычно, прп. Иустин употребляет термины «ипостась» и «личность» как синонимы.

⁶⁸ *Афанасий (Евтич), еп.* О человечности и бесчеловечности // URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/719.htm> (дата обращения 27.04.2012).

⁶⁹ *Иустин (Попович), прп.* Святые иконы. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 328–339, здесь: с. 339.

⁷⁰ «κατὰ τὴν εἰκόνα τοῦ Πνεύματος», *Макарий Египетский, прп.* Nomiliae PG 34. 796 С. Ср.: PG 34. 656 А.

⁷¹ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 259.

⁷² *Флоренский П., свящ.* Столп и утверждение истины. М., 1914. С. 230. Ср.: *Зарин С. М.* Аскетизм по православно-христианскому учению. СПб., 1907. Т. 2. С. 72.

⁷³ *Бесирович К.* Встреча с архимандритом Иустином // Журнал Московской Патриархии. М., 1996. № 1. С. 66–69 здесь: с. 69.

⁷⁴ *Николай (Велимирович), свт.* Повесть о земле недостижимой. Сан-Франциско, Калифорния, 1964. С. 9.

ности⁷⁵. «Богочеловек есть единственный логос, единственный разум, единственный смысл человека»⁷⁶. Именно «в Лице Богочеловека» состоит «христообразная сущность» человеческой личности⁷⁷. Всякий человек есть «лично-логосный образ Логоса»⁷⁸, «живая икона Христа»⁷⁹. «В этой логосности», «органической связи человеческой личности с тайной Богочеловека»⁸⁰ таится как ее Христоцентричность⁸¹, так и «источник неисчерпаемой силы» ее, проявляющийся «в многосторонней деятельности человеческого духа»⁸². И в любом человеке необходимо «ценить и любить превыше всего его личность», «ради любви к святейшей Личности Господа Творца»⁸³.

Соотношение личности и природы

Именованье Личности Христа «Богочеловеческой»⁸⁴ находит аналог в названии человеческой личности психофизической⁸⁵, как соединяющей в себе душу и тело⁸⁶. О. Иустин различает «центр и периферию» личности⁸⁷, поскольку мыслит личность неразрывно с ее природой. Личность человека – это собственно «Богообразной центр его существа»⁸⁸,

⁷⁵ *Иустин (Попович), прп.* Христианство по учению преподобного Макария Египетского // Православная философия истины: Статьи / пер. с сербского иеромон. Анфима. Пермь: Панагия, 2003 // URL: http://www.hesychasm.ru/library/makari/iust_mak.htm (дата обращения: 25.04.2012).

⁷⁶ *Иустин (Попович), прп.* Верховная ценность и верховное всемерило. С. 447.

⁷⁷ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 263.

⁷⁸ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 110–111.

⁷⁹ *Афанасий (Евтич), еп.* Святейший Патриарх Сербский Павел // URL: <http://www.pravoslavie.ru/put/33614.htm> (дата обращения: 01.05.2012).

⁸⁰ *Амфилохий (Радович), митр.* Антропологическая основа воспитания и образования. Основы православного воспитания. С. 130–134, здесь: с. 134.

⁸¹ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 309; Свт. Николай говорит об «обращенности» человеческого «лица к Богу». См. *Николай (Велимирович), свт.* Мысли о добре и зле // URL: <http://pravbeseda.ru/library/index.php?page=book&id=245> (дата обращения: 15.05.2012).

⁸² *Иустин (Попович), прп.* На Богочеловеческом пути. С. 272.

⁸³ *Николай (Велимирович), свт.* Повесть о земле недостижимой. С. 9.

⁸⁴ *Афанасий (Евтич), еп.* О человечности и бесчеловечности // URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/719.htm> (дата обращения: 27.04.2012).

⁸⁵ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 95.

⁸⁶ Там же. С. 116–117.

⁸⁷ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 103.

⁸⁸ *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2009. С. 38–39.

«центр души, и воли, и познания, и тела»⁸⁹. А человеческие тело и душа рассматриваются как «составные части личности»⁹⁰. И хотя порой может показаться, что в некоторых текстах понятие личности отождествляется до неотличимости с целостной природой человека, но все-таки личность и природа – при всей тождественности по единству образуемого ими бытия – антинормально различаются. Так, сложная природа человека называется «психофизическим содержанием» личности⁹¹ или ее наполнением⁹². Свт. Николай находит даже возможным сформулировать суть духовной новозаветной борьбы как «борьбу между “Что” и “Кто”»⁹³, а прп. Иустин, анализируя «Братьев Карамазовых», описывает становление субъектно-личностного отношения человека к природе: «природа это есть то, что должно быть превзойдено»⁹⁴. Эта фраза представляет собой ответ на анти-библейскую мысль Ницше о том, что «человек есть нечто, что должно превзойти»⁹⁵. Вместо сверхчеловека Ницше св. Иустин поставляет обоженную личность. Полнота жизни и переживаний человека несводима даже к высшей жизнедеятельности его природы⁹⁶: страдание глубже природы человеческого ума⁹⁷, хотя при этом ум как таковой «имеет судьбоносное значение в царстве человеческой личности»⁹⁸. И если быть подлинным человеком, значит «правильно осуществлять в себе лик Богочеловека Христа»⁹⁹, и именно Христос есть «откровение истины о человеке»¹⁰⁰, то соотношение лич-

⁸⁹ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 240.

⁹⁰ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Эсхатология. М.: Издательский совет РПЦ, 2005. С. 112.

⁹¹ *Иустин (Попович), прп.* Христианство по учению преподобного Макария Египетского // URL: http://www.hesyasm.ru/library/makari/iust_mak.htm (дата обращения: 25.04.2012). О. Иустин говорит как о «составных частях» личности, так и о ее «наполнении» и «содержании». *Иустин (Попович), прп.* Святые мощи // URL: <http://blagodat-hram.prihod.ru/creaturecat/view/id/8566> (дата обращения: 25.03.2012); *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 284.

⁹² *Иустин (Попович)* Достоевский о Европе и славянстве. С. 107.

⁹³ *Николай Сербский, свт.* Библейские темы. С. 208–209.

⁹⁴ *Иустин (Попович)* Достоевский о Европе и славянстве. С. 40.

⁹⁵ *Ницше Ф.* Так говорил Заратустра. СПб: Азбука-классика, 2004. С. 8.

⁹⁶ Хотя и не отрывается в философско-экзистенциальном ключе от нее.

⁹⁷ *Иустин (Попович)* Достоевский о Европе и славянстве. С. 45.

⁹⁸ *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 19.

⁹⁹ *Зандер Л.* Новая книга о Достоевском как введение в православное мировоззрение. Рецензия на книгу иеромон. *Иустина Поповича* «Философия и религия Достоевского». Изд. Христ. Живот. Сремски Карловци, 1924 // Путь. Париж, 1927. № 8. С. 149–153, здесь: с. 152.

¹⁰⁰ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 93–94.

ности человека с его сложной природой подобно отношению ипостаси Логоса с Его двумя природами; отношению, в котором нет «исчезновения или умаления» ни одного из начал¹⁰¹.

Целостность

Соответствие человеческой личности Ипостасному бытию Бога определяет собой практически все остальные ее свойства. Так, Личность Логоса, целостно соединившая в Себе «Божество и человечество»¹⁰², есть основание целостности и гармонии личности Адама¹⁰³. И хотя «соединение по ипостаси» Божества и нашей природы осуществлено «только в Лице Христа», а мы благодаря ипостасному соединению Христа «соединяемся только с энергией Божией»¹⁰⁴, тем не менее, жизнь и целостность человеческой личности «онтологически невозможны без личного участия» Лиц Триипостасного Божества¹⁰⁵. Вне Бога нет и целостности личности человека: «человек рассыпан, разбит, расчленен»¹⁰⁶.

«Целостность и целесообразность человеческой личности»¹⁰⁷ непосредственно связаны между собой. Цель человеческого существа: постепенно стать «Совершенным, как Бог Отец», стать «богочеловеком по благодати, достигнуть <...> охристовления, отроичения»¹⁰⁸. Цельность, гармонию и полноту» личность человека обретает лишь в благодатно-тайнственном срастворении (соединении) с Богочеловеком Христом»¹⁰⁹. Святые как «христоносные», «святые личности»¹¹⁰, достигшие этой

¹⁰¹ *Афанасий (Евтич), иером.* Экклесиология апостола Павла. С. 209.

¹⁰² *Афанасий (Евтич), еп.* Православная вера и жизнь. Догма и этика в Православии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1243083.html> (дата обращения: 10.04.2012).

¹⁰³ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 242.

¹⁰⁴ *Афанасий (Евтич), еп.* Приступит человек и сердце глубоко // URL: <http://www.pravoslavie.ru/sretmon/uchil/evtich1.htm> (дата обращения: 01.05.2012).

¹⁰⁵ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 258.

¹⁰⁶ *Иустин (Попович), прп.* Учение о Святом Духе в Церкви. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 7–155, здесь: с. 78–79.

¹⁰⁷ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 106–107

¹⁰⁸ *Иустин (Попович), прп.* Из писем // На Богочеловеческом пути. С. 159–206, здесь: с. 186–187.

¹⁰⁹ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. Собрание творений. Т. I. С. 309.

¹¹⁰ *Иустин (Попович), прп.* Что такое святость и зачем православному христианину читать «Жития святых» // Арх. Д-р Юстин Сп. Поповић. Житија светих за месец јануар. Београд, 1972. С. 7–16 // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/37678.php> (дата обращения: 26.04.2012).

цели¹¹¹, «ологосены, то есть навеки соединены со всеми вечными свойствами Бога Слова»¹¹². «Всецелая реальность их личностей» обожена¹¹³ и достигла «целостности»¹¹⁴.

Познавательная способность

«Там, где существует высший разум, существует и личность, которой этот разум принадлежит»¹¹⁵. Согласно прп. Иустину «центральной гносеологической проблемой» является «проблема личности»¹¹⁶. Сама способность к познанию и самопознанию рассматривается свт. Николаем (Велимировичем) как свойство личности. Так, он говорит, что «ангелы подобны людям в силу того, что они являются личностями, и каждый из них лично осознает самого себя»¹¹⁷. «Познание – плод на дереве личности»¹¹⁸, какова личность – таково и познание¹¹⁹. Подобное познается подобным ему. Тайна человеческого познания, загадка само-сознания¹²⁰, как и сама тайна человеческой личности, коренятся в «Личности Богочеловека Христа»¹²¹. Так, поскольку Личность и сознание Христа не имеют пределов, то не имеют пределов личность, познание и само-познание человека¹²². Именно Бог-Слово, обитая в Адаме

¹¹¹ *Иустин (Попович), прп.* Святые мощи // URL: <http://blagodat-hram.prihod.ru/creaturecat/view/id/8566> (дата обращения: 25.03.2012).

¹¹² *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 130.

¹¹³ Там же. С. 75.

¹¹⁴ *Амфилохий (Радович), митр.* Святость – мера человеческого достоинства // *Амфилохий (Радович), митр.* Основы православного воспитания. С. 54–62, здесь: с. 60.

¹¹⁵ *Павел, Святейший Патриарх Сербский.* Ангел Сербской Церкви // *Янич Й.* Будем людьми. Жизнь и слово патриарха Павла. Москва, ПСТГУ, 2010. С. 310–318, здесь: с. 314.

¹¹⁶ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 235–237.

¹¹⁷ *Николай Сербский, свт.* Библейские темы. С. 89. Свяtitель говорит в другом месте о целом «духовном мире невидимых личностных существ», см.: *Николай (Велимирович), свт.* Видение невидимого // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/43686.php> (дата обращения: 16.11.2011).

¹¹⁸ *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 7.

¹¹⁹ «характер познания» зависит от «устроения личности», *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 35.

¹²⁰ *Иустин (Попович), прп.* Учение о Святом Духе в Церкви // *Собрание творений.* Т. IV. С. 42.

¹²¹ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 237.

¹²² *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 47.

до грехопадения, давал ему «способность к познанию»¹²³. «Истинное самопознание является также истинным богопознанием»¹²⁴ и наоборот. «Сам факт сознания невозможен без Богосознания»¹²⁵. И поскольку в Боге имеет место абсолютное взаимное ведение Ипостасями Друг Друга, то и человеческое знание носит «межличностный, коммуникативный характер»¹²⁶. «Личный опыт»¹²⁷ и «личная встреча» со Христом¹²⁸ оказываются ключевыми для начала подлинного Бого- и само-познания¹²⁹. И хотя современные исследователи ставят под сомнение возможность буквального отождествления «сознания» субъекта с самим субъектом как «носителем сущности», подчеркивая лишь их соотношенность¹³⁰, тем не менее, сербская богословская мысль акцентирует внимание на том, что как знание, так и само-познание и со-знание в человеке происходят именно из со-образности человека Богу в личном бытии¹³¹.

Человек «выражает целостность своей личности прежде всего через целостное познание». Подлинное познание определяется как акт «всей личности человека, а не какой-то одной части его»¹³². Принцип гносеологической целостности составляет основу критики рационализма, как «анархичного отступника» и «самопроизвольного фрагмента», который вне целостной личности «не имеет ни полной жизни, ни целесообразной деятельности» и оказывается «не в состоянии прийти к познанию Истины»¹³³, ибо «Истина – это Кто, а не что»¹³⁴.

¹²³ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 237.

¹²⁴ *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 38–39.

¹²⁵ *Иустин (Попович), прп.* Молитвенный дневник. На Богочеловеческом пути. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, изд.: Владимир Даль, 1999. С. 84–95, здесь: с. 90.

¹²⁶ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 101.

¹²⁷ *Иустин (Попович), прп.* Толкование на 1-е соборное послание Святого апостола Иоанна Богослова. С. 12–13.

¹²⁸ Там же. С. 151.

¹²⁹ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 91–92.

¹³⁰ *Башкиров В., прот.* Сын Божий – Сын человеческий. Жировичи: Минская ДА, 2006. С. 86.

¹³¹ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 99.

¹³² *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 46.

¹³³ Там же. С. 49.

¹³⁴ *Николай Сербский, свт.* Библейские темы. С. 206.

Свобода

Мысль сербских богословов XX в. обращается и к проблеме «величия свободы личности»¹³⁵, к «грандиозности», «необозримости»¹³⁶ дара человеческой свободы, к той проблеме свободы, которая не может быть решена без Бога¹³⁷. Прп. Иустин утверждает, что «личность – это, прежде всего, свобода ко Творцу, от Творца, по Творцу»¹³⁸, это самостоятельность человека от Бога, его самовластие. Отметим, что здесь речь не идет о нашей «гномической» свободе, связанной с колебанием, порождаемой грехом и неполноценностью знания. Человеческая личность обладает высшей свободой согласно сообразности Божественной свободе¹³⁹. «Свободная воля» с одной стороны есть некий «фундамент личности», а с другой она же есть «творческая и связующая сила личности. <...> Вне свободы нет человека и быть не может»¹⁴⁰.

В Своей «Божественной деликатности» Творец оказывает «бесконечное уважение человеческой личности и человеческой свободе»¹⁴¹ и вручает нам «Богообразную свободу» над нашими душой и телом, то есть над нашей природой. Эта «единственно наша» в полном смысле этого слова свобода личности является основанием динамики развития наших отношений с Богом и другими людьми, динамики обожения и преображения, включая рост и углубление в нас и самой нашей свободы¹⁴².

Свобода личности человека видится как свобода во взаимном познании и «взаимодействии с другими личностями – Богом и людьми»¹⁴³, а также в свободе «от мира, от демонов и от себя»¹⁴⁴ самого в смысле Богоподобного господства над собственной природой и окружающим миром. Однако подлинная свобода далека от произвола. Самовольство отнюдь не утверждает личность, но разрушает ее и вводит в рабское,

¹³⁵ Там же. С. 208.

¹³⁶ *Иустин (Попович), прп.* Православная Церковь и экуменизм. С. 83–84.

¹³⁷ *Николай Сербский (Велимирович), свт.* Сквозь тюремное окно. М.: изд. Московского подворья ТСЛ, 1996. С. 316–317.

¹³⁸ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 147.

¹³⁹ *Иустин (Попович), прп.* Учение о Святом Духе в Церкви. С. 41–42; *Амфилохий (Радович), митр.* Воспитательный характер первой заповеди. Основы православного воспитания. С. 143–148, здесь: с. 148.

¹⁴⁰ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 32, 59.

¹⁴¹ *Амфилохий (Радович), митр.* Значение Православия для современной молодежи // Альфа и Омега. М., 2001. № 3 (29). С. 305–312, здесь: с. 309.

¹⁴² *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 131.

¹⁴³ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 91–92.

¹⁴⁴ *Николай Сербский, свт.* Царев завет. Псков, Иоанно-Богословский Савво-Крыпецкий монастырь, 2011. С. 101–102.

подчиненное состояние «аду и земле»¹⁴⁵. «Природа и ее динамизм» не являются врагами человека и вовсе не должны «быть уничтожены, но могут быть употреблены во зло»¹⁴⁶, противоестественно, при неверной актуализации свободы личности.

Уникальность, творчество и синергичность личности

Хотя человеческой личности свойственна непрерывная динамичность, обусловленная свободой распоряжения имманентными ей силами души и тела, в этой ее динамике личность остается тождественной себе в течение всей жизни¹⁴⁷. Более того, «преемственность» нашей неповторимой¹⁴⁸ личности сохраняется «и в загробной жизни»¹⁴⁹, и после всеобщего воскресения мертвых¹⁵⁰.

Как уникальна сама по себе и неповторима в своих действиях, направленных к нам¹⁵¹, каждая из вечных, несозданных Ипостасей Троицы, так, согласно принципу Богообразности, уникальна, неповторима¹⁵² и единственна личность каждого человека, «абсолютно незаменимая ничем другим»¹⁵³ и никем другим. Причем, как мы еще увидим далее, несмотря на свойство перихоретичности, даже при самом тесном соединении с Богом, наша «личность не утрачивает свою индивидуальность и неприкосновенность»¹⁵⁴.

Как Ипостасная уникальность и свобода Лиц Троицы явлена нам в постоянно изливаемой из Божественных Личностей творческой силе¹⁵⁵, находящей свое отражение в первую очередь во всякий раз новой и уникальной личности каждого нового человека¹⁵⁶, так «Божественное творчество» продолжается в истории, но уже в соучастии, соработничестве

¹⁴⁵ Там же. С. 72–73.

¹⁴⁶ Амфилохий (Радович), митр. Грехопадение как потеря образа. Основы православного воспитания. С. 149–179, здесь: с. 150–151.

¹⁴⁷ Николай Сербский, свт. Миссионерские письма. С. 230.

¹⁴⁸ Николай Сербский (Велимирович), свт. Мысли о добре и зле. С. 575.

¹⁴⁹ Иустин (Попович), прп. Догматика Православной Церкви. Эсхатология. С. 49.

¹⁵⁰ Там же. С. 111.

¹⁵¹ Николай Сербский, свт. Кассиана. Статьи. Проповеди. СПб.: Знаки, 2000. С. 90–91.

¹⁵² Афанасий (Евтич), еп. О человечности и бесчеловечности // URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/719.htm> (дата обращения: 27. 04.2012).

¹⁵³ Иустин (Попович) Достоевский о Европе и славянстве. С. 127.

¹⁵⁴ Иустин (Попович), прп. Философские пропасти. С. 263.

¹⁵⁵ Иустин (Попович) Достоевский о Европе и славянстве. С. 24.

¹⁵⁶ Николай Сербский, свт. Молитвы на озере. СПб. ЛИО Редактор, 1995. С. 118.

ве со свободной личностью человека¹⁵⁷. «Путем динамического синергизма» человек «должен стремиться к своей конечной цели и полноте Бытия, становясь, таким образом, сотворцом Бога по отношению к себе и окружающему миру»¹⁵⁸. Это «межличностная» созидательная деятельность людей и Бога, «синэргизм», творческая «кооперация живых и свободных личностей»¹⁵⁹, уникальность которых создает богатое пространство для совместного творчества, из которого «созидается христианская личность»¹⁶⁰ во всей ее неповторимости. «Соработничество Божией благодати и богоподобной свободы человека <...> происходит по законам Богочеловеческой Личности Христа, действующим в Богочеловеческом, Христовом Теле – в Церкви»¹⁶¹, – оптимальном месте реализации синергии.

Динамизм

Динамичность личности человека покоится вновь на ее Богообразности и «объясняется трансцендентной ее причинностью»¹⁶². Личное дело или домостроительство Сына, простирающееся к нам, предназначено для придания динамике нашей личности верного направления, чтобы обезображенный грехом «и в то же время богообразный человек» имел возможность «возрастать в меру полного возраста Христова. <...> Вот богочеловеческое развитие (эволюция) человека¹⁶³. Согласно прп. Иустину для человечества нет возможности подлинного прогресса вне и без Личности Богочеловека Христа¹⁶⁴. Во Христе, в Его Церкви, «на все времена показан путь построения христианской личности»¹⁶⁵. При чем правильная динамика личности направлена на ее собственное совершенствование. Именно личность есть «то, что должно расти»¹⁶⁶

¹⁵⁷ *Иустин (Попович), прп.* Православная Церковь и экуменизм. С. 134–135.

¹⁵⁸ *Амфилохий (Радович), митр.* Воспитательный характер первой заповеди. С. 143–144.

¹⁵⁹ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 117.

¹⁶⁰ *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 282.

¹⁶¹ *Иустин (Попович), прп.* Церковь – благодатная общность // Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 224–298, здесь: с. 248–249.

¹⁶² *Амфилохий (Радович), митр.* Антропологическая основа воспитания и образования. Основы православного воспитания. С. 132.

¹⁶³ *Иустин (Попович), прп.* Из писем. На Богочеловеческом пути. С. 186–187.

¹⁶⁴ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 49.

¹⁶⁵ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и гносеологические главы // URL: <http://lib.cerkov.ru/authors/106> (дата обращения: 08.05.2012).

¹⁶⁶ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 40.

в нас, границы ее «все более и более расширяться»¹⁶⁷. Вместе с личностью растет и ее природа, ее «существо»¹⁶⁸, ее знание. Познание и само-познание личности еще раз оказывается не столько прерогативой чистого «“разума”, сколько прерогативой свободы личности, поэтому всегда остается живым и динамичным»¹⁶⁹. Повторяя мысль Ф. М. Достоевского, прп. Иустин пишет, что «личное самосовершенствование не только начало всему, но и продолжение всего и исход»¹⁷⁰.

Жития святых призваны наглядно показать «как совершенная человеческая личность, совершенный человек строятся и образуются»¹⁷¹, как динамика личности меняет свой вектор от слепого и разрушительного для личности эгоцентризма на созидательный для нее «теоцентризм»¹⁷². Жизнь в целом убедительно показывает, что человек действует в своей личной и общечеловеческой истории, «как творческое существо, одаренное исключительным динамизмом»¹⁷³. С точки зрения верующего наблюдателя можно говорить о исторической «эпопее кристаллизации личного и национального характера»¹⁷⁴ христианских народов, о «постоянном созидании личности, нового человека»¹⁷⁵ с помощью Христовой веры. Именно «религия становится средством <...> расширения, углубления, обесконечивания человеческой личности»¹⁷⁶. Динамизм человеческой личности направлен к созиданию так называемой «всечеловеческой личности»¹⁷⁷, подобной Личности Христа в своей всеобъемлющей любви.

¹⁶⁷ *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. С. 13.

¹⁶⁸ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 147.

¹⁶⁹ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 91.

¹⁷⁰ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 132.

¹⁷¹ *Popovich J.* Introduction to the Lives of the Saints // URL: http://www.sv-luka.org/library/stjustin_intro.htm (дата обращения: 15.05.2012).

¹⁷² *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология Прп. Исаака Сирина. С. 13.

¹⁷³ *Амфилохий (Радович), митр.* Троичный синергизм как основа воспитания // Основы православного воспитания. С. 138–143, здесь: с. 141.

¹⁷⁴ *Афанасий (Евтич), еп.* Духовная жизнь сербов // URL: <http://www.vokres.ru/bogoslovie/afanasij.htm> (дата обращения: 05.05.2012).

¹⁷⁵ *Афанасий (Евтич), еп.* Покаяние, исповедь и пост. Фрязино: Православный паломник, 1995 // URL: <http://www.pravoslavie.ru/put/45156.htm> (дата обращения: 01.05.2012).

¹⁷⁶ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 24; См. также: *Амфилохий (Радович), митр.* Миссия Церкви и ее методика в исторической перспективе. Основы православного воспитания. С. 9–33, здесь: с. 16.

¹⁷⁷ *Иустин (Попович), прп.* Из статей. С. 256; Святость – мера человеческого достоинства. С. 62.

Однако свобода человеческой личности открывает возможность и отрицательной ее динамики. Так, в результате грехопадения «личность обесценена и разорена», человек стал вещью¹⁷⁸. Грех ведет к личностной «дезинтеграции», к «обезличиванию личности» человека¹⁷⁹. Свою свободу и власть личность в состоянии греха уступает сатане, который «восседает, как царь, на троне человеческой личности – на уме, и обладает всем человеком, всеми его познавательными способностями, всеми понятиями и знаниями»¹⁸⁰. Вместо креативной и подлинно свободной синергии личностей Бога и человека возникает разрушительная синергия «комбинированного человеческого духа с греховным духом сатаны»¹⁸¹. В подобной динамике состоит «экзистенциальная угроза обезличивания и бессмысленности всего человеческого»¹⁸² бытия.

Общение, кафоличность и перихоретичность личности

Кроме того, сербская богословская мысль XX в. определяет человеческую личность как призванную к соборности¹⁸³, то есть имеющую онтологическую потребность в общении с себе подобными. Человек как личность «существует в отношениях»¹⁸⁴ и, по образу Троицной гармонии Ипостасей, интуитивно стремится к «симфонии личностей»¹⁸⁵. Личность человека органически связана с обществом, а общество с каждой отдельной личностью. Сообщность людей как «собор реальных личностей»¹⁸⁶ может стать образом внутри-Троичного бытия в динамике Божественной любви.

Однако достижение подобного идеала возможно лишь в Теле Бого-человека – в Его Церкви. Разобщенность личностей, раздробленность человеческой природы могут быть преодолены благодаря Божественной икономии Сына и Духа, осуществляемой в Церкви. Во-первых, «только Апостольская Православная Церковь сохранила» и может сохра-

¹⁷⁸ *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. С. 203.

¹⁷⁹ Об обезличивании личности см. также: *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 112.

¹⁸⁰ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 252.

¹⁸¹ Там же.

¹⁸² *Амфилохий (Радович), митр.* Грехопадение как потеря образа. С. 163–164.

¹⁸³ *Иустин Попович, прп.* Внутренняя миссия нашей Церкви. Осуществление Православия. С. 213.

¹⁸⁴ *Амфилохий (Радович), митр.* Троичный синергизм как основа воспитания. С. 139.

¹⁸⁵ *Афанасий (Евтич), иером.* Экклезиология апостола Павла. С. 209.

¹⁸⁶ *Амфилохий (Радович), митр.* Литургия и подвижничество. Основы православного воспитания. С. 63–77, здесь: с. 76–77.

нять «животворную и незаменимую Личность Богочеловека Христа»¹⁸⁷. Во-вторых, встреча и «сопребывание»¹⁸⁸ личности человека с Христом «совершается Духом Святым»¹⁸⁹, Который, пребывая в Церкви и в ее членах, становится «собирателем» нашей личности¹⁹⁰, «соединяет нас и Бога меж-личностно»¹⁹¹. Вот почему свт. Николай (Велимирович) констатирует, что «личность единственно возможна в Церкви»¹⁹², то есть верное направление своей динамики, подлинную соборность и кафоличность, приснодвижная личность человека обретает лишь в лоне Церкви, которая есть «Богочеловеческое тело и Богочеловеческое общение Триипостасного Бога с личностными разумными существами», «общение обожения»¹⁹³, «общение личностей» Божественных и тварных¹⁹⁴.

Характеристика Церкви как тела «не должна быть понята в смысле естественного безличностного тела или “общественного организма”»¹⁹⁵. Человеческие личности не только не стираются и не нивелируются в Церкви, но углубляют свою уникальность, «расцветают в соборности»¹⁹⁶, становятся «настоящими»¹⁹⁷. «Соединяясь с Богочеловеком, человек не утрачивает своей личности, ибо богочеловеческое равновесие обусловлено Самой Личностью Богочеловека Христа»¹⁹⁸. Церковь является «единым множеством тварных ипостасей»¹⁹⁹. Она есть то духовное пространство, в котором реализуется ипостасно-природный перихоресис Бога и человека, «Богочеловеческий перихоресис» – взаимопроникновение²⁰⁰ и динамика общения.

Христос благодаря Воплощению «Ипостасью Своей содержит в органическом единстве человеческую природу и, имеет нас, людей, в веч-

¹⁸⁷ *Иустин (Попович), прп.* Верховная ценность и верховное всемерило. С. 448.

¹⁸⁸ *Иустин (Попович), прп.* Учение о Святом Духе в Церкви. С. 101–102.

¹⁸⁹ Там же.

¹⁹⁰ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и гносеологические главы // URL: <http://lib.cerkov.ru/authors/106> (дата обращения: 08.05.2012).

¹⁹¹ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 118.

¹⁹² *Варнава (Дамьянович), архидиак.* Жизнь и творения свт. Николая епископа Охридского и Жичского. С. 140.

¹⁹³ «κοινωνία τῆς θεώσεως», Γρηγορίου του Παλαμα. Λόγοι ἀποδεικτικοὶ Β' Συγγραμματα. Θεσσαλονίκη, 2010. Τ. Α'. Σ. 149.

¹⁹⁴ *Афанасий (Евтич), иером.* Экклезиология апостола Павла. С. 208–209.

¹⁹⁵ Там же. С. 207, 215.

¹⁹⁶ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 105–106.

¹⁹⁷ *Афанасий (Евтич), еп.* О Церкви и вечности // Встреча. 2006. № 1. С. 35–36, здесь: с. 36.

¹⁹⁸ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 293.

¹⁹⁹ *Лосский. В.Н.* Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. М., 1991. С. 146.

²⁰⁰ *Афанасий (Евтич), иером.* Экклезиология апостола Павла. С. 376.

ной ипостаси Своей»²⁰¹. Важно подчеркнуть, что характер содержания Ипостасью Христа людей-христиан природно-ипостасный. Личности не сливаются при этом, а общая человеческая природа служит средством их единения. Посредством таинств, особенно святой Евхаристии, Бого-человек одновременно становится содержанием и нашего «я». «Воплощение от Святой Девы представляется фактом, из которого проистекает и разрастается непрестанное воплощение Сына Божия в душах верных и святых»²⁰². Нетварная энергия «постепенно проникает содержание, т.е. природу человеческой личности» и «становится ее природой – естественно и пренасыщенно»^{203, 204}.

Именно этот обоюдосторонний процесс открытия навстречу друг другу личностей христианина и Христа подразумевается в словах архимандрита Иустина о «личном со-воплощении Богочеловеку Христу»²⁰⁵, «срастании» и «привитии» нашей личности и всего ее содержания Богочеловеку²⁰⁶. «Все Его стало нашим, лично моим и лично твоим»²⁰⁷, но одновременно «нет у тебя ничего собственного <...> и ты не свой, а Христов, и лишь через Него свой для самого себя»²⁰⁸. При этом, подчеркнем еще раз, человек остается самостоятельной свободной личностью, хотя всем существом пребывает во Христе. «Точно так же и Господь обитает в человеке, не теряя ничего от полноты Своей Богочеловеческой Личности»²⁰⁹. «И так же как Он имеет нас в Себе, так и мы имеем Его в нас», будучи «сотелесниками»²¹⁰ Христа²¹¹, одновременно «органически и лично»²¹² общаясь с Его Личностью.

²⁰¹ *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и богословские главы. С. 132.

²⁰² *Попов И. В.* Мистическое оправдание аскетизма в творениях прп. Макария Египетского // Богословский вестник. ТСЛ, 1904. Т. 3. С. 537–565.

²⁰³ «φυσικὸν καὶ πηκτὸν», см. *Макарий Египетский, прп.* *Nomiliae*. PG 34. 528 D, 696 С.

²⁰⁴ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 284.

²⁰⁵ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 267.

²⁰⁶ Там же. С. 295.

²⁰⁷ *Иустин (Попович), прп.* Рождественские и пасхальные поздравления. Собрание творений. Т. I. С. 202–210 здесь: с. 210.

²⁰⁸ *Иустин (Попович), прп.* Православная Церковь и экуменизм. С. 36–37.

²⁰⁹ *Иустин (Попович), прп.* Учение о Святом Духе в Церкви. Собрание творений. Т. IV. С. 101–102.

²¹⁰ «σύσσωμα καὶ συμμέτοχα», Еф 3. 6; *Иоанн Златоуст, свт.* *Nomiliae* XXIV. PG 62. 45, «σύσσωμοι τοῦ Χριστοῦ», *Григорий Нисский, свт.* *Adversus Apollinarem*. PG 45. 1184 С, «σύσσωμα τῷ Σωτῆρι» (*Николай Кавасила, св.* *De Vita in Christo*. PG 150. 621 А), «σύσσωμοι αὐτῷ», *Николай Кавасила, св.* *De Vita in Christo*. PG 150. 501 С.

²¹¹ *Афанасий (Евтич), иером.* Экклесиология апостола Павла. С. 33.

²¹² То есть природно и ипостасно одновременно.

Так, посредством ипостасно-природного, католического общения человека и Бога осуществляется «преображение человеческого личностно-соборного и космического бытия»²¹³. Горизонтальный аспект католическости включает в себя единство людей между собой и с тварным миром. «В мистическую ткань личности Адама» (понятие «ткань личности» есть синоним ее природы и энергий) «введены не только все люди, но и вся тварь». Личность человека есть некий фокус бытия мира, проводник нетварных энергий в мир: «От него зависит и жизнь, и смерть всех тварей»²¹⁴. Христианин «становится католическим (всецелым) обиталищем, и домом, и храмом Божиим»²¹⁵.

Нравственность и любовь

Нравственность и высшее ее проявление – любовь являются также, согласно сербским мыслителям, свойствами личного бытия человека. Католическость человеческой личности приводит человека к «ответственности за все и за вся»²¹⁶. Проблема добра и зла «окончательно и совершенно решается в Личности Богочеловека Христа». Именно Личность Христа есть «единственный непогрешимый критерий» нравственности²¹⁷, Она являет собой «призыв в божественное добро»²¹⁸, будучи Сама совершенным Добром²¹⁹. Собственно говоря, ни нравственность, «ни любовь, ни ненависть не могут существовать вне личности»²²⁰ и лишь во Христе человеческая личность познает «в точности и тайну добра, и тайну зла»²²¹.

В рамках соотношения личности и ее природы нравственность и любовь выражаются согласно принципу «обладания природой и ее энергиями и волей “не для себя”». «Тайна человеческого естества заключается не в том, чтобы только жить, но в том, для чего жить»²²², для

²¹³ Амфилохий (Радович), митр. Антропологическая основа воспитания и образования. С. 133.

²¹⁴ Иустин (Попович), прп. Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 244.

²¹⁵ Афанасий (Евтич), еп. Православная вера и жизнь. Догма и этика в православии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1243083.html> (дата обращения: 10.04.2012).

²¹⁶ Иустин (Попович), прп. Философские пропасти. С. 217.

²¹⁷ Там же. С. 72–73.

²¹⁸ Иустин (Попович), прп. Толкование на 1-е послание к фессалоникийцам Святого апостола Павла. М.: изд. Московского подворья ТСЛ. 2000. С. 107–108.

²¹⁹ Николай Сербский, свт. Вера святых. М.: Покров, 2004. С. 17.

²²⁰ Павел, Святейший Патриарх Сербский. Ангел Сербской Церкви. С. 314.

²²¹ Иустин (Попович), прп. Философские пропасти. С. 109.

²²² Мракич А. Преподобный Иустин Попович и его критика гуманистической антропологии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1247691.html> (дата обращения: 25.03.2012).

кого. «Отвержение себя – это по существу внутренний, непосредственно личный, субъективный акт»²²³. Личность человека достигает вершин нравственности тогда, «когда человек мыслит, чувствует и действует не для себя самого»²²⁴, усваивая образ бытия, характерный Самим Божиим Личностям-Ипостасям в их внутри-троичном перихоресисе любви.

Любовь в высшем смысле этого слова есть любовь «личности к личности»²²⁵. Троичное общение абсолютных и совершенных Личностей есть «любовь совершенная»²²⁶. Любовь составляет «сущность, содержание и стержень личности», и без любви нет и личности²²⁷. Божественная личностная, неповторимая «любовь <...> явлена миру в личности Иисуса Христа, Богочеловека»²²⁸. Именно любовь оказывается той «единственной силой, которая открывает лицо Божие»²²⁹ человеку. Т.е. любовь есть и суть, и средство Откровения. И той же «любовью открывается возможность для личного общения и общности»²³⁰ как между человеком и Творцом, так и между людьми. Благодатная любовь «синтезирует»²³¹ личность, становится ее «сущностью», делая ее способной «к личному, теснейшему общению с Богом»²³².

И еще одно свойство личности, вытекающее непосредственно из ее способности к любви, а также из свойства перихоретичности, называется прп. Иустином «принятием на себя лица» другой личности или условным «воплощением в другого». Что это значит? Известно, что Святое Писание неоднократно прибегает к методу «личной подстановки», применявшемуся еще в древнегреческой литературе и носившему буквальное название «лицетворения» – «προσωποποιᾶ»²³³. Так, описывая

²²³ *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 266.

²²⁴ *Барсов Н.* Очерки из истории христианской проповеди. Представители нравственно-аскетического типа проповеди на Востоке в IV веке. Вера и разум. Харьков, 1889. Т. 1. Ч. 1. С. 735–736.

²²⁵ *Николай Сербский, свт.* Кассиана. Статьи. Проповеди. С. 61.

²²⁶ Там же. С. 83–84.

²²⁷ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 159.

²²⁸ *Николай Сербский, свт.* Кассиана. Статьи. Проповеди. С. 90–91.

²²⁹ *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. С. 159.

²³⁰ *Афанасий (Евтич), еп.* Прологомены к исихастской гносеологии. С. 96.

²³¹ «σύνδεσμος τῆς τελειότητος», *Макарий Египетский, прп.* Homiliae. PG 34. 685 A.

²³² *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. С. 276–277.

²³³ Например, о Суде Божиим свт. Василий говорит, что «Писание представляет сие олицетворенно». *Василий Великий, свт.* Творения. М., 2008. Т. 1. С. 651; «Ταῦτα δὲ προσωποποιεῖ ἡ Γραφή», Commentarius in Isaiam prophetam. PG 30. 201 A. А толкуя

состояние грешника, апостол Павел, условно поставляя себя на место мучающегося от власти греха человека, от его лица произносит: «бедный я человек» (Рим 7:24)²³⁴. Когда речь идет о икономии Сына Божия, то прп. Иоанн Дамаскин различает два вида усвоения Логосом человеческого бытия: «одно – естественное и существенное (φυσικὴ καὶ οὐσιώδης), а другое – личное и относительное (προσωπικὴ καὶ σχετικὴ)». Первое соответствует вечному усвоению Логосом человеческой природы, второе же, «относительное усвоение», соответствует тому, что «по соучастию и любви» Он принимает на Себя «наше лицо»²³⁵. «Соответственно этому, Господь усвоил Себе и проклятие, и хулу, и оставленность Богом»²³⁶.

Прот. Станилоэ, размышляя о тайне Троичного бытия, говорит, что «каждое Божественное “Я” ставит другие “Ты” на место Себя»²³⁷. «Любовь переносит любящего в любимого», ищет воплощения «в другом»²³⁸, «переносит себя в других людей», что соответствует Богочеловеческому принципу жизни²³⁹, утверждающему бытие всякой иной личности.

Заключение

Проанализировав сочинения выдающихся православных сербских богословов XX в. – свт. Николая (Велимировича), прп. Иустина (Поповича), митр. Амфилохия (Радовича) и еп. Афанасия (Евтича) – мы можем утверждать, что их воззрения на понятие человеческой личности принадлежат единому руслу богословского течения неопатристики, позволяют провести определенную систематизацию и вычленить основные характерные свойства этого понятия, основанного на понятии Божественной Ипостасности.

слова Соломона, он же говорит, что «сие говорит Соломон от имени олицетворенной им премудрости». Там же. С. 973, «προσωποποιήσας ἡμῖν τὴν σοφίαν», *Homiliae et sermones*. PG 31. 392 A и др.

²³⁴ *Bennet B. The Person Speaking: Prosopopoeia as an Exegetical Device in Didymus the Blind's Interpretation of Romans 7. Studia Patristica. V. XLVII. 2010. Peeters. Pp. 173–177, here: p. 177.* Сюда же можно отнести слова Христа «как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними» (Мф 7:12), т. е. умеете поставить себя на место другого, условно принять на себя «лицо» другого.

²³⁵ «τὸ ἡμέτερον ἀναδεχόμενος πρόσωπον, καὶ μεθ' ἡμῶν τασόμενος», *Иоанн Дамаскин, прп. Expositio Fidei orthodoxae. PG 94. 1093 B.*

²³⁶ *Иустин (Попович), прп. Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 145.*

²³⁷ *Staniloae D. Theology and the Church. St. Vladimir's Seminary Press. N. Y., 1980. P. 88.*

²³⁸ *Иустин (Попович), прп. Толкование на 1-е соборное послание Святого апостола Иоанна Богослова. С. 125–126.*

²³⁹ *Иустин (Попович), прп. Философские пропасти. С. 261–262, 263.*

Личность есть одно из ключевых понятий сербского богословия XX в., применимое как к Лицам Троицы, к Сыну Божию в Его воплощенном состоянии, так и к человеку, как иконе Бога. Личность объемлет²⁴⁰ другие личности посредством природного единства и сама объемлется другими личностями в силу того же единства. Выражения подобные тому, что Спаситель «внес в Крест всю Свою Личность», «благодаря чему Крест стал знамением Сына Человеческого»²⁴¹, отражают свойство личности усваивать, как собственное, иное бытие, не устраняя при этом самобытности этого иного бытия (будь оно личное или безличное) и, тем самым, избегая соблазна пантеистического смешения индивидуальностей.

Обобщая основные положения сербского богословия личности в XX в., мы хотели бы согласиться с возможностью богословского синонимичного употребления понятий ипостась и личность как в Триадологии, так и в антропологии. Центральной мыслью здесь представляется со-образность Ипостаси-Личности Сына Божия и личности всякого человека. Подчеркнем, что понятия «Богочеловеческая Личность» и «психофизическая личность» могут адекватно быть использованы с целью обозначения единства бытия личности и ее природы. Интересным представляется соотнесение термина «αὐτοῦργός» – «автургичный» с идеей личного действия и понятия «сознания» со способностью личного само-познания. Синергичность динамики человеческой личности коренится в Троичной гармонии любви между Лицами Троицы, а идея «совоплощения» объекту любви, хотя и должна быть использована с богословской осторожностью, в понимании условности этого выражения, тем не менее, отражает открытость личности и перихоретичность ее в общении.

Источники и литература

Патристические источники

1. *Василий Великий, свт.* Commentarius in Isaiam prophetam. PG 30.
2. *Василий Великий, свт.* Homiliae et sermones. PG 31.
3. *Василий Великий, свт.* Творения. М., 2008. Т. 1.
4. *Григорий Нисский, свт.* Adversus Apollinarem. PG 45.

²⁴⁰ *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. С. 16.

²⁴¹ Там же. С. 189; *Иустин (Попович), прп.* Тайна честного креста. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 339–344, здесь: с. 340.

5. Γρηγορίου του Παλαμα. Λόγοι ἀποδευκτικοὶ Β'. Συγγραμματα. Θεσσαλονικη, 2010. Τ.Α'.
6. Иоанн Дамаскин, прп. Expositio Fidei orthodoxae. PG 94.
7. Иоанн Златоуст, свт. Homiliae XXIV in Epistolam ad Ephesios. PG 62.
8. Макарий Египетский, прп. De libertate mentis. PG 34.
9. Макарий Египетский, прп. Homiliae. PG 34.
10. Николай Кавасила, св. De Vita in Christo Lib. I. IV. PG 150.

Литература

1. Амфилохий (Радович), митр. Антропологическая основа воспитания и образования. Основы православного воспитания. Пермь, Панагия, 2000. С. 130–134.
2. Амфилохий (Радович), митр. Богочеловек как Альфа и Омега воспитания. // Основы православного воспитания. Пермь, Панагия, 2000.
3. Амфилохий (Радович), митр. Значение Православия для современной молодежи // Альфа и Омега. М., 2001 № 3 (29). С. 305–312.
4. Амфилохий (Радович), архим. «Филиокве» и нетварная энергия Святой Троицы по учению святого Григория Паламы // Хрестоматия по сравнительному богословию: Учебное пособие. М.: Подворье Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2005. С. 424–462.
5. Андрей (Шестаков), инок. Хлеб богословия. Предисловие: об авторе / Афанасий (Евтич), еп. М.: Издание Сретенского монастыря, 2004.
6. Афанасий (Евтич), иеромон. Жизнеописание отца Иустина // Собрание творений прп. Иустина (Поповича). М.: Паломник, 2004–2007, в 4-х томах.
7. Афанасий (Евтич), еп. Отец Иустин / Пер. Чароты И.А. по изд.: *Афанасије Јевтић, еп. Знак препоречни: разговори у времена смутна*. Београд, 1994 // *Иустин Попович, прп. О рае русской души. Достоевский как пророк и апостол православного реализма*. Минск: Лучи Софии, 2001. С. 36–37.
8. Афанасий (Евтич), еп. О Церкви и вечности. // Встреча. 2006. № 1. С. 35–36.
9. Афанасий (Евтич), еп. Прологомены к исихастской гносеологии // Богословские труды. М., 2005. № 40. С. 74–121.
10. Афанасий (Евтич), иером. Экклезиология апостола Павла / Пер. С. Луганской. М.: Новоспасский монастырь, 2009.
11. Барсов Н. Очерки из истории христианской проповеди. Представители нравственно-аскетического типа проповеди на Востоке в IV веке. Вера и разум. Харьков, 1889. Т. 1. Ч. 1.
12. Башкиров В., прот. Сын Божий – Сын человеческий. Минская ДА, Жировичи, 2006.
13. Бесирович К. Встреча с архимандритом Иустином // Журнал Московской Патриархии. М., 1996. № 1. С. 66–69.
14. Варнава (Дамьянович), архидиак. Жизнь и творения свт. Николая епископа Охридского и Жичского. Диссертация. СПбПДАиС, 2007.

15. *Достоевский Ф.М.* Полное собрание сочинений в 30-ти т. Л., 1972–1988. Т. 28. Ч. 1.
16. *Зандер Л.* Новая книга о Достоевском как введение в православное мировоззрение. Рецензия на книгу иеромон. Иустина Поповича «Философия и религия Достоевского». Изд Христ. Живот. Сремски Карловци, 1924 // Путь. Париж, 1927. № 8. С. 149–153.
17. *Зарин С.М.* Аскетизм по православно-христианскому учению. СПб., 1907. Т. 2.
18. *Иоанн Сан-Францисский, архиеп.* Светлой памяти Пресвященного Епископа Николая // *Николай (Велимирович), свт.* Повесть о земле недостижимой. Сан-Франциско, Калифорния, 1964. С. 3–4.
19. *Иустин (Попович), прп.* Верховная ценность и верховное всемерило. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 430–448.
20. *Иустин Попович, прп.* Внутренняя миссия нашей Церкви. Осуществление Православия. Собрание творений. М.: Паломник, 2004.
21. *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Сотериология. Собрание творений. М.: Паломник, 2006.
22. *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Эсхатология. М.: Издательский совет РПЦ, 2005.
23. *Иустин (Попович), прп.* Достоевский о Европе и славянстве. М. – СПб.: Сретенский монастырь – Часовня иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» с грошиками, 2002.
24. *Иустин (Попович), прп.* На Богочеловеческом пути. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, изд. Владимир Даль, 1999.
25. *Иустин (Попович), прп.* Проблема личности и познания по учению святого Макария Египетского. Собрание творений. М.: Паломник, 2004. Т. I. С. 235–309.
26. *Иустин (Попович), прп.* Путь Богопознания. Гносеология прп. Исаака Сирина. Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2009.
27. *Иустин (Попович), прп.* Рождественские и пасхальные поздравления. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. I. С. 202–210.
28. *Иустин (Попович), прп.* Святые иконы. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 328–339.
29. *Иустин (Попович), прп.* Тайна честного креста. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 339–344.
30. *Иустин (Попович), прп.* Толкование на 1-е послание к фессалоникийцам Святого апостола Павла. М.: изд. Московского подворья ТСЛ, 2000.
31. *Иустин (Попович), прп.* Толкование на 1-е соборное послание Святого апостола Иоанна Богослова. М.: изд. Московского подворья ТСЛ, 1998.
32. *Иустин (Попович), прп.* Учение о Святом Духе в Церкви. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 7–155.
33. *Иустин (Попович), прп.* Философские пропасти. М.: Издательский Совет РПЦ, 2004.
34. *Иустин (Попович), прп.* Церковь – благодатная общность. Собрание творений. М.: Паломник, 2007. Т. IV. С. 224–298.

35. Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. М., 1991.
36. Нектарий (Радованович), иером. По страницам богословских трудов архимандрита Иустина (Поповича) // ЖМП. М., 1999. № 4. С. 27–35.
37. Николай Сербский, свт. Беседы (часть вторая). М.: Лодья, 2003.
38. Николай Сербский, свт. Библейские темы. М.: Паломник, 2005.
39. Николай Сербский, свт. Вера святых. М.: Покров, 2004.
40. Николай Сербский, свт. Кассиана. Статьи. Проповеди. СПб.: Знаки, 2000.
41. Николай Сербский, свт. Миссионерские письма. М.: издательство Московского подворья ТСЛ, 2003.
42. Николай Сербский, свт. Молитвы на озере. СПб. ЛИО Редактор, 1995.
43. Николай Сербский (Велимирович), свт. Мысли о добре и зле. Собрание сочинений. Дюссельдорф, 1978. Т. IV.
44. Николай (Велимирович), свт. Повесть о земле недостижимой. Сан-Франциско, Калифорния, 1964.
45. Николай Сербский (Велимирович), свт. Сквозь тюремное окно. М.: изд. Московского подворья ТСЛ, 1996.
46. Николай Сербский, свт. Царев завет. Псков, Иоанно-Богословский Савво-Крыпецкий монастырь, 2011.
47. Николай Сербский, свт. Феодул или раб Божий. Саратов: изд. Саратовской епархии, 2005.
48. Ницше Ф. Так говорил Заратустра. СПб: Азбука-классика, 2004.
49. Павел, святейший Патриарх Сербский. Ангел Сербской Церкви // Янич Й. Будем людьми. Жизнь и слово Патриарха Павла. М., ПСТГУ, 2010. С. 310–318.
50. Попов И.В. Мистическое оправдание аскетизма в творениях прп. Макария Египетского // Богословский вестник. ТСЛ, 1904. Т. 3. С. 537–565.
51. Прийма И. «Блаженны вы, плачущие сегодня с Россией...». О свт. Николае Велимировиче // Журнал московской Патриархии. М., 1999. № 7. С. 55–59.
52. Сербский Златоуст. Житие Святого отца Николая // Николай Сербский, свт. Вера святых. М.: Покров, 2004. С. 249–282.
53. Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины. М., 1914.
54. Числов И. Предисловие к русскому читателю // Собрание творений прп. Иустина (Поповича). М.: Паломник, 2004. Т. I. С. 5–6.
55. Якушкина Е. И. От редакции // Иустин (Попович), прп. Философские пропасти. М.: Издательский совет РПЦ, 2005. С. 5–7.
56. Amfilohije (Radovic), hieromonk. Eulogy in Memory of the Blessed Fr. Justin // Orthodox Life. 1981. V. 31, № 2 (March–April). Pp. 26–30.
57. Bennet B. The Person Speaking: Prosopopoeia as an Exegetical Device in Didymus the Blind's Interpretation of Romans 7 // Studia Patristica. Peeters, 2010. V. XLVII. Pp. 173–177.
58. Lampe G. W. H. (ред.). A Patristic Greek Lexicon. Oxford: Clarendon Press, 1961.
59. Staniloae D. Theology and the Church. St. Vladimir's Seminary Press. N. Y., 1980.

Электронные ресурсы

1. *Афанасий (Евтич), еп.* Духовная жизнь сербов // URL: <http://www.voskres.ru/bogoslovie/afanasij.htm> (дата обращения: 05.05.2012).
2. *Афанасий (Евтич), еп.* Каппадокийские отцы // URL: <http://www.pravoslavie.ru/put/3165.htm> (дата обращения: 01.05.2012).
3. *Афанасий (Евтич), еп.* О человечности и бесчеловечности // URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/719.htm> (дата обращения: 27.04.2012).
4. *Афанасий (Евтич), еп.* Покаяние, исповедь и пост. Фрязино: содружество «Православный паломник», 1995 // URL: <http://www.pravoslavie.ru/put/45156.htm> (дата обращения: 01.05.2012).
5. *Афанасий (Евтич), еп.* Православная вера и жизнь. Догма и этика в Православии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1243083.html> (дата обращения: 10.04.2012).
6. *Афанасий (Евтич), еп.* Приступит человек, и сердце глубоко // URL: <http://www.pravoslavie.ru/sretmon/uchil/evtich1.htm> (дата обращения: 01.05.2012).
7. *Афанасий (Евтич), еп.* Протология и эсхатология у св. Максима // URL: <http://www.patriarchia.ru/db/print/57603.html> (дата обращения: 02.05.2012).
8. *Афанасий (Евтич), еп.* Святейший Патриарх Сербский Павел // URL: <http://www.pravoslavie.ru/put/33614.htm> (дата обращения: 01.05.2012).
9. Биография и сочинения *Амфилохия (Радовича), митр.* // URL: <http://www.bogoslov.ru/persons/264957/index.html> (дата обращения: 10.05.2012).
10. *Иустин (Попович), прп.* Подвижнические и гносеологические главы // URL: <http://lib.cerkov.ru/authors/106> (дата обращения: 08.05.2012).
11. *Иустин (Попович), прп.* Святые мощи // URL: <http://blagodats-hram.prihod.ru/creaturecat/view/id/8566> (дата обращения: 25.03.2012).
12. *Иустин (Попович), прп.* Что такое святость и зачем православному христианину читать «Жития святых» // *Арх. Д-р Иустин Сп. Попович.* Житија светих за месец јануар. Београд, 1972. С. 7–16 // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/37678.php> (дата обращения: 26.04.2012).
13. *Иустин (Попович), прп.* Христианство по учению преподобного Макария Египетского // Православная философия истины: Статьи. Пермь: Панагия, 2003 / Пер. с сербского иеромон. Анфим // URL: http://www.hesychasm.ru/library/makari/iust_mak.htm (дата обращения: 25.04.2012).
14. *Мракич А.* Преподобный Иустин Попович и его критика гуманистической антропологии // URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1247691.html> (дата обращения: 25.03.2012).
15. *Николай (Велимирович), свт.* Алфавитные главы / Пер. С. Фонова // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/37701.php> (дата обращения: 10.05.2012).
16. *Николай Сербский, свт.* Верую. Вера образованных людей. Московское подворье ТСЛ / Пер. С. Луганской // URL: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/13n/nikolay/belief/contents.html> (дата обращения: 02.05.2012).
17. *Николай (Велимирович), свт.* Видение невидимого // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/43686.php> (дата обращения: 16.11.2011).

18. *Николай (Велимирович), свт.* Мысли о добре и зле // URL: <http://pravbeseda.ru/library/index.php?page=book&id=245> (дата обращения: 15.05.2012).

19. *Николай (Велимирович), свт.* Что писал Господь Иисус Христос перстом на земле? // URL: <http://www.portal-slovo.ru/theology/43686.php> (дата обращения: 29.09.2011).

20. *Холмогоров Е.* Преподобный Иустин (Попович). Церковность // Православный интернет-альманах. 1999. № 1. Август // URL: <http://www.romanitas.ru/content/popovich/life.htm> (дата обращения: 15.05.2012).

21. *Popovich J.* Introduction to the Lives of the Saints // URL: http://www.svluka.org/library/stjustin_intro.htm (дата обращения: 15.05.2012).