

Санкт-Петербургская
православная духовная академия
Архив журнала «Христианское чтение»

А.Л. Катанский

Учение о благодати Божией

Опубликовано:

Христианское чтение. 1901. № 6. С. 880-901.

© Сканирование и создание электронного варианта:
Санкт-Петербургская православная духовная академия
(www.spbda.ru), 2009. Материал распространяется на основе
некоммерческой лицензии [Creative Commons 3.0](https://creativecommons.org/licenses/by/3.0/) с указанием
авторства без возможности изменений.



СПбПДА
Санкт-Петербург
2009

УЧЕНИЕ О БЛАГОДАТИ БОЖІЕЙ

ВЪ ТВОРЕНІЯХЪ

XIII. Св. Іоанна Златоуста *).

Приготовленіе къ крещенію, дѣйствіе сего таинства.
Еще до крещенія начинается дѣйствіе благодати Св. Духа, именно въ укрѣпленіи вѣры «познавательной», — укрѣпленіи, которое, какъ мы видѣли, слѣдуетъ за появленіемъ у насъ надлежащаго расположенія и соизволенія нашей воли, и состоитъ въ ниспосылаемой намъ «помощи Духа» ¹⁾. Но въ особенности благодать Св. Духа проявляетъ свое дѣйствіе въ таинствѣ крещенія водою и Духомъ, т. е. собственно въ крещеніи и миропомазаніи.

Крещенію должно предшествовать предочищеніе, имѣющее важное значеніе. «И прежде я говорилъ и теперь говорю и не перестану говорить, что кто не исправилъ *худого поведенія* (τὰ ἐλαττώματα τῶν τρόπων) и не постарался сдѣлать для себя добродѣтель легкою (εὐχολον), тотъ пусть и не крестится» ²⁾. Нужно уничтожить грѣховныя привычки, потому

*) Окончаніе, см. майскую кн. „Хр. Чтеніе“ за 1901 г.

¹⁾ См. вышеприведенныя мѣста изъ In Psalm. CXV n. 2 col. 322. In hom. I de verb. apost. habentes etc. n. 4. 5 col. 275—6.

²⁾ Ad illum. Catech. II n. 2 col. 234 (M. t. 49). Здѣсь св. Златоустъ говоритъ съ большею послѣдовательностію, чѣмъ св. Григорій Нисскій, который, какъ мы видѣли, утверждалъ, что изъ двухъ золъ «меньшее: удостоившись спасительнаго крещенія снова впасть въ грѣхъ, чѣмъ кончить жизнь непричастнымъ благодати крещенія» (Or. adv. eos, qui differ. bapt. col. 424).

что крещеніе не уничтожаетъ ихъ и они даютъ себя чувствовать возвращеніемъ человѣка послѣ крещенія ко грѣху. Какъ въ живописи, послѣ того какъ наведены краски, нельзя уже стирать и исправлять рисунокъ, «такъ и ты представь, что твоя душа есть изображеніе. А потому, прежде чѣмъ низойдетъ на тебя истинная краска Духа, уничтожь помѣстившіяся въ тебѣ *худобы привычки* (συνήθειας)... истреби *навыкъ* (ἔξελε τὴν συνήθειαν), чтобы послѣ крещенія опять не возвратиться къ нему. *Грѣхи* уничтожаетъ *купель*, а *привычку* исправь *ты*, чтобы, когда уже наведены краски и возсіялъ царскій образъ, не уничтожить его и не причинить язвинъ и рубцевъ данной тебѣ отъ Бога красотѣ» ¹⁾. Св. отецъ буквально не говоритъ, что крещеніе не исправляетъ привычки, но весьма ясно даетъ это понять, какъ настойчивымъ совѣтомъ еще до крещенія исправить свое поведеніе, чтобы не сдѣлать безполезнымъ принятіе сего таинства, такъ и указаніемъ на то, что производитъ купель и что составляетъ дѣло самого крещающагося. И это совершенно понятно, такъ какъ порочныя навыки скрываются въ глубинѣ человѣческой свободной воли, неприкосновенной для благодати, вслѣдствіе неразрывной связи нашей воли съ человѣческою личностью, а потому благодать и не истребляетъ навыковъ, а уничтожаетъ только грѣхи,—взглядъ, который, какъ мы видѣли, высказывали и другіе св. отцы, въ особенности пр. Макарій Египетскій, св. Григорій Нисскій и другіе, не столь впрочемъ ясно.

Такимъ образомъ, не безъ нѣкотораго ограниченія, вытекающаго изъ предыдущихъ мыслей, нужно понимать слова св. І. Златоуста, изображающія дѣйствіе благодатной силы крещенія. Крещеніе очищаетъ отъ грѣховъ, покаяныя ихъ какъ терніе. «Какъ огонь, попавъ въ терніе, легко истребляетъ его всецѣло, такъ и благодать Духа истребляетъ грѣхи людей» ²⁾, почему Духъ Св. и снизошелъ на апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ, «такъ какъ быстро разрослось въ насъ терніе грѣха». Но крещеніе не только очищаетъ сосудъ, а и снова всецѣло переплавляетъ его чрезъ вверженіе въ горнило, куда вмѣсто огня ниспосылается благодать Духа ³⁾, такимъ образомъ какъ бы вновь насъ рождаетъ.

¹⁾ Ibid. n. 3 col. 235. Τὰ ἀμαρτήματα ἀφανίζει τὸ λουτρὸν, τὴν συνήθειαν δὲ ὁρθῶσιν σὺ...

²⁾ De s. Pentec. I hom. n. 5 col. 460.

³⁾ Ibid. II hom. n. 2 col. 467. «Что можетъ быть удивительнѣе этого,

Возрожденіе въ крещеніи есть дѣйствіе благодати Божіей чрезвычайное, а) зависящее не отъ нашихъ усилій, б) совершающееся мгновенно чрезъ вѣру въ Господа Иисуса, чрезъ призываніе имени Св. Троицы, и в) чрезъ воду, на которую нисходитъ сила Божія.

«Что можетъ быть удивительнѣе этого, когда оправданіе рождается безъ трудовъ, усилій и добрыхъ дѣяній (хаторθω — μάτων)» ¹⁾? «Правдою Божіею (апостолъ) называетъ праведность отъ вѣры, потому что она *всецѣло* (ὁλόκληρον) есть дѣло благодати свыше и мы оправдываемся *не трудами* (οὐχὶ πόνοις), но по дару Божію» ²⁾. «Слово сокращенно творить Господь на земли (Рим. IX, 28). Эти слова означаютъ: не нужно далеко ходить, не нужны труды и утомленіе дѣлами закона, но спасеніе совершится съ *большою краткостью* (μετὰ πολλῆς τῆς συντομίας). Ибо такова вѣра; она въ краткихъ словахъ содержитъ спасеніе». Апостолъ говоритъ именно о вѣрѣ въ Господа Иисуса (Рим. X, 9). «Достойно удивленія, что это *краткое слово* (ὁ βραχύς οὗτος λόγος) принесло не только спасеніе, но и праведность» ³⁾. Само собою впрочемъ разумѣется, что это не устраняетъ необходимости предвари-

когда *безъ трудовъ*, усилій и добрыхъ дѣяній рождается оправданіе?.. Если указъ царя, изложенный въ немногихъ словахъ, даетъ виновнымъ прощеніе безчисленныхъ преступленій, а другихъ возводитъ на высшую почесть, то тѣмъ болѣе Св. Духъ Божій, всемогущій можетъ какъ избавить насъ отъ всякаго зла, такъ и даровать намъ многую праведность и исполнить насъ многого дерзновенія. И какъ искра, упавшая въ необъятное море, тотчасъ гаснетъ и, поглощенная множествомъ воды, становится невидимою, такъ и вся человѣческая порочность, погружаясь въ купель божественнаго источника, потопляется и исчезаетъ скорѣе и легче этой искры... Почему эта купель называется не купелію отпущенія грѣховъ, не купелію очищенія, но купелію пакибытія? Потому что она не просто оставляетъ намъ грѣхи, не просто очищаетъ насъ отъ прегрѣшеній, но (дѣлаетъ насъ такими), какъ будто мы опять родились.. Она не просто очищаетъ сосудъ, но снова *всецѣло его переплавляетъ* (ὁλόκληρον αὐτὸ ἀναχυνεῖται πάλιν)... Взявъ наше естество, покрытое ржавчиною грѣха, потемненное великимъ дымомъ прегрѣшеній и потерявшее дарованную Имъ въ началѣ красоту, Богъ снова переплавилъ его; ввергая въ воды какъ въ горнило и вмѣсто пламени ниспосылая благодать Духа, потомъ выводитъ насъ оттуда перелитыми, обновленными и въ блескѣ не уступающими лучамъ солнечнымъ».

¹⁾ См. предъид. прим.

²⁾ In ep. ad Rom. hom. XVII, 1 col. 565.

³⁾ Ibid. hom. XVI, 9. 10 col. 562.

тельнаго подготовленія ума и души къ принятію этой оживотворяющей вѣры, выражающейся въ краткомъ словѣ. Хотя для оправданія довольно устами исповѣдывать Господа Иисуса и вѣровать въ Его воскресеніе, но въ виду «помысловъ возмущающихъ и оскверняющихъ мысль многихъ, нужна для отраженія ихъ душа бодрственная, умъ любомудрый и воля, взыскающая небснаго и великая» ¹⁾). При этомъ условіи и при схожденіи Духа Св. на воду, совершается мгновенное возрожденіе человѣка въ крещеніи. «Образующееся во чревѣ требуетъ времени, а *въ водѣ* не такъ: здѣсь *все совершается въ одно минованіе* (ἐν μία ροπῇ πάντα γίνεται) ²⁾. «Если кто спросить (какъ происходитъ новое рожденіе) отъ воды? Спрошу и я: какъ отъ земли? Какимъ образомъ бренье раздѣлилось на разныя части; какимъ образомъ въ основѣ лежащее (ὀποκειμενον) однородно, — ибо земля одна, — а происшедшее изъ нея разнообразно и всѣхъ видовъ?.. Такимъ же образомъ и *когда Духъ присутствуетъ въ водѣ* (τοῦ Πνεύματος τῆ ὕδατι παρόντος), легко совершаются всѣ тѣ изумительныя и превышающія разумъ дѣла» ³⁾. Это рожденіе — «чудное и изумительное; при этомъ рожденіи предстоятъ и ангелы; но изъяснить способъ этого дивнаго рожденія чрезъ крещеніе не можетъ никто изъ нихъ; и предстоятъ они, не совершая ничего, а только взирая на происходящее; все же совершаетъ Отецъ и Сынъ и Св. Духъ» ⁴⁾.

Св. І. Златоустъ, хотя и различаетъ «крещеніе во имя Св. Троицы» — крещеніе водою и «крещеніе Духомъ» («къ крещенію во имя Св. Троицы присоединилъ крещеніе Духомъ») ⁵⁾, но рассматриваетъ то и другое совмѣстно, такъ какъ очень трудно раздѣлить ихъ, по причинѣ дѣйствія Св. Духа въ томъ и другомъ. Съ одной стороны Духъ Св. нисходитъ на воду и даетъ водѣ силу, такъ что «безъ дѣйствія Духа не можетъ быть и отпущенія грѣховъ» ⁶⁾ въ крещеніи водномъ, съ другой — въ крещеніи Духомъ не на воду только, но и на насъ, выходящихъ изъ воды, нисходитъ Духъ подобно

¹⁾ Ibid. hom. XVII, 2 col. 566.

²⁾ In Ioan. hom. XXVI, 1 col. 153.

³⁾ Ibid. hom. XXV, 1 col. 149.

⁴⁾ Ibid. n. 2 col. 150.

⁵⁾ См. выше. In Ascens. Dom. I. Chr. n. 14 col. 787.

⁶⁾ In s. Pentec. I hom. n. 3 col. 457—8: οὐδὲ γὰρ ἔστιν ἀμαρτημάτων ἀπαλλαγῆναι ἄνευ τῆς τοῦ Πνεύματος ἐνεργείας.

тому, какъ послѣ крещенія ниспелъ онъ на Христа Иисуса. «И крестився Иисусъ абие възде отъ воды, и се отверзошася небеса (Мѡ. III, 16). Для чего отверзлись небеса? Для того, чтобы ты позналъ, что и съ тобою, когда ты крещаешься (σὺ βαπτίζομένου), происходитъ тоже... И голубь явился для того, чтобы и присутствующимъ и Иоанну указать какъ бы перстомъ Сына Божія; но не только—для этого, а и для того (еще), чтобы ты зналъ, что и на тебя, когда ты крещаешься (σὲ βαπτίζομένου) нисходитъ Духъ» ¹).

Различіе крещенія водою и крещенія Духомъ становится яснѣе въ изображеніи плодовъ того и другаго. По изложенію св. Златоуста плоды перваго: прощеніе грѣховъ, оправданіе и возрожденіе; плоды второго: усыновленіе, укрѣпленіе вѣры и душевныхъ силъ къ дѣланію добра. Замѣчательно, что усыновленіе представляется какъ актъ, слѣдующій за банею возрожденія. Изъясняя слова ап. Рим. VIII, 30, Златоустъ замѣчаетъ: «А ихъ же призва, сихъ и оправда. *Оправдалъ чрезъ баню возрожденія. А ихъ же оправда, сихъ и прослави. Прославилъ чрезъ благодать, чрезъ усыновленіе*» ²). Отче есть первое слово, какое «повелѣвается просвѣщаемымъ произносить въ таинственной молитвѣ»; это «первый звукъ (φωνήν), издаваемый нами *послѣ* этихъ чудесныхъ мукъ рожденія (μετὰ τὰς θαυμαστάς ὁδούς)»; «пріавшій Духа усыновленія именуеть Бога Отцомъ, будучи *движимъ* къ тому Духомъ (ὅποδ τοῦ Πνεύματος κινούμενος)» ³). Ниспосланіе Св. Духа есть даръ примиренія. Такъ это было при ниспосланіи Св. Духа на апостоловъ, когда Христосъ по вознесеніи послалъ Духа Утѣшителя отъ Отца, чтобы показать, что Онъ примирилъ насъ съ Отцемъ ⁴). «Такъ и ты, когда называешь Бога Отцемъ, помни, что ты удостоился этого наименованія потому, что *Духъ движетъ твою душу* (τοῦ Πνεύματος τὴν ψυχὴν κινῶντος)» ⁵). Второй плодъ крещенія Духомъ—укрѣп-

¹ In Math. hom. XII, 2 col. 205 (M. t. 57).

² In ep. ad Rom. hom. XV, 2 col. 541. Ср. еще слѣд., уже приведенное выше, мѣсто (In Ioan. hom. XIV, 2 col. 94): «у насъ не таже благодать, что напр. у іудеевъ; у насъ не одно только прощеніе грѣховъ συγχώρησις... ἀλλὰ καὶ δικαιοσύνη καὶ ἁγιασμός καὶ υἱοθεσία καὶ Πνεύματος χάρις». Замѣчательнъ здѣсь порядокъ понятій: «оправданіе, освященіе, усыновленіе и *благодать Духа*».

³ Ibid. hom. XIV, 3 col. 527.

⁴ In s. Pentec. hom. I, 2. 3 col. 455—6.

⁵ Ibid. n. 3 col. 458.

леніе силъ для добродѣтельной жизни. Въ день пятидесятницы, въ день крещенія апостоловъ Духомъ, «не манна, огонь и дождь низведены сегодня, но потокъ духовныхъ дарованій; свыше ниспослано *обильное орошеніе*, не землю возбуждающее къ плодородію, но побуждающее человѣческую природу *воздавать плодъ* добродѣтели Воздѣльвателю людей» ¹⁾.

Жизнь христіанина послѣ крещенія. Для нашего спасенія недостаточно крещенія. Апостолъ «здѣсь (Рим. VIII, 4) внушаетъ, что для нашего спасенія *недостаточно* (οὐκ ἀρκεῖ) крещенія, если *послѣ* крещенія (μετὰ τὸ λουτρὸν) не обнаружимъ жизни достойной дара» ²⁾. «Его (Бога) дѣло дать тебѣ вѣнецъ, а твое — удержать данное» ³⁾. Законъ Моисеевъ отличался многочисленными предписаніями и постановленіями; онъ сначала требовалъ исполненія ихъ, а потомъ уже награждалъ за это исполненіе, благодать же сначала награждаетъ, а потомъ требуетъ подвиговъ. Правда, «не одинъ только законъ повелѣваетъ, но — и благодать, *прощающая прежнее и укрѣпляющая для будущаго* (πρὸς τὰ μέλλοντα ἀσφαλίζομένη). Но тотъ (законъ) обѣщалъ вѣнцы послѣ трудовъ, а эта (благодать) *сначала увѣщала, а потомъ привлекла къ подвигамъ*» ⁴⁾.

Подвиги состоятъ съ одной стороны въ умерщвленіи грѣха или въ умираніи грѣху, съ другой — въ увеличеніи святости, въ освященіи чрезъ самую жизнь, чрезъ дѣла праведности.

Апостолъ «говоритъ здѣсь (Рим. VI, 5), что есть *два* умерщвленія и *два* смерти: одно (умерщвленіе) совершается Христомъ въ крещеніи, а другое должно совершаться *чрезъ послѣдующее стараніе* (διὰ τῆς μετὰ ταῦτα σπουδῆς). Что погребены были наши прежнія прегрѣшенія, это было даромъ Его (Христа), а чтобы пребывать мертвыми для грѣха, это должно быть совершенно нашимъ стараніемъ, хотя и здѣсь, какъ увидимъ, *весьма много* (τὰ μάλιστα πολλὰ) *помогаетъ намъ Богъ*. Ибо крещеніе имѣетъ силу не только заглаживать прежнія прегрѣшенія, но и *укрѣпляетъ* противъ будущихъ (πρὸς τὰ μέλλοντα ἀσφαλίζειται). Какъ для заглаженія прежнихъ (грѣховъ) ты присоединилъ вѣру, такъ и относительно

¹⁾ Ibid. n. 2 col. 455.

²⁾ In ep. ad Rom. hom. XIII, 6 col. 515.

³⁾ Ibid. n. 5 col. 515.

⁴⁾ Ibid. hom. XI, 3 col. 488: αὕτη δὲ πρότερον ἐστεφάνωσε, καὶ τότε εἰς τοὺς ἀγῶνας ἐλκυσεν. Ср. ibid. hom. XIII, 4 col. 513: πρότερον στεφανώσασα καὶ τότε μετὰ πολλῆς τῆς συμμαχίας ἐπὶ τὰ παλέσματα ἐλκύσασα.

послѣдующихъ покажи *перемѣну расположенія* (τῆς προθυμίας) ¹⁾. «Что значить сдѣлаться мертвыми грѣху? Ни въ чемъ болѣе его не слушаться. Хотя крещеніе уже совершило это однажды, умертвило насъ ему, однако мы должны постоянно употреблять наше стараніе, чтобы, какъ бы много онъ ни повелѣвалъ, не повиноваться ему, но оставаться недвижимыми, какъ бы мертвыми» ²⁾. Послѣ крещенія христіане должны «явить жизнь достойную дара». Мы сдѣлаемъ себя чистою жертвою Богу (Рим. XII, 1), «если истребимъ ветхаго челоуѣка, умертвимъ члены на землѣ, распнемъ міръ для самихъ себя». Для этого «не нужно ни ножа, ни жертвенника, ни огня, или, лучше сказать, хотя все это и будетъ нужно, но не какъ рукотворенное, а будетъ дано намъ свыше: свыше—и огонь и ножъ, жертвенникомъ же будетъ широта неба... Если есть въ тебѣ что либо разсѣянное и житейское и если ты приносишь это съ надлежащимъ расположеніемъ (μετὰ γνώμης ὀρθῆς), то снисшедшій огонь Духа истребитъ это житейское и все приношеніе совершить. Что же такое словесное служеніе? Духовное служеніе, жизнь согласно со Христомъ (ἡ πολιτεία ἡ κατὰ Χριστόν)» ³⁾.

Какъ двояко умерщвленіе грѣху, такъ двояко и освященіе. Мы дѣлаемъ «святými», «получая этотъ даръ *сначала* чрезъ самое нисхожденіе (ἐπιφοιτήσεως) Духа, а *потомъ* и чрезъ жизнь (καὶ ἐκ πολιτείας)» ⁴⁾. Мы должны не только умерщвлять въ себѣ грѣхъ, но и «увеличивать святость, которую ты получилъ, дѣлать болѣе свѣтлою праведность, полученную чрезъ крещеніе, дѣлать даръ болѣе блистательнымъ» ⁵⁾. Если мы получили вѣнецъ въ крещеніи, то теперь получаемъ новый, второй вѣнецъ, который «гораздо больше прежняго» ⁶⁾.

Во всемъ этомъ дѣлѣ умерщвленія грѣха и преслѣпанія въ святости должны участвовать, правда, наши собственные

¹⁾ Ibid. hom. XI, 1 col. 483.

²⁾ Ibid. hom. X, 4 col. 479.

³⁾ Ibid. hom. XX, 2 col. 597.

⁴⁾ In Ioan. hom. XIV, 2 col. 93.

⁵⁾ Ad illumin. Catech. hom. II, 1 col. 232; τὴν ἀγιωσύνην ἐπιτείνειν, καὶ δοξασιούνην τὴν ἀπὸ τοῦ λουτροῦ λαμπροτέραν ἐργάζεσθαι, καὶ τὸ χάρισμα φαιδρότερον ποιεῖν.

⁶⁾ In ep. ad Rom. hom. XIV, 2 col. 525. Οὗτος γὰρ πάλιν πολλῷ τοῦ προτέρου μείζων ὁ στέφανος.

труды и подвиги, но не отъ нихъ зависить успѣхъ, а отъ благодати Божіей, намъ вспомошествоющей. Наши труды только привлекаютъ благодать, а она помогаетъ намъ въ этихъ нашихъ трудахъ и притомъ не въ большихъ только трудахъ, но и въ *легкихъ* дѣлахъ (см. ниже) и совершаетъ и завершаетъ наше преспѣваніе. «Какъ мы можемъ *привлечь* къ себѣ помощь (ἐπισπάσθαι βοήθειαν) Духа и расположить Его пребывать въ насъ? Добрыми дѣлами и хорошею жизнью». Благодать подобна огню, а добрая дѣла елею, которымъ она поддерживается, «какъ свѣтъ свѣтильника елеемъ» ¹⁾). Благодать, хотя постоянно присутствуетъ при насъ, почему апостолъ «назвалъ Духа не просто обитающимъ на короткое время, а обитающимъ постоянно, почему и сказалъ: не Духъ обитавшій, а Духъ живущій, обозначая тѣмъ совершенно постоянное пребываніе (τὴν διόλου μονήν)» ²⁾, но съ другой стороны Духъ, благодать можетъ отходить отъ насъ или, лучше сказать, мы сами можемъ отгонять ее отъ себя. «Не будемъ ее отгонять, ибо отъ насъ зависить, чтобы она и пребывала и удалялась (καὶ μένειν αὐτῇ καὶ ἀπελθεῖν)» ³⁾.

Дѣйствіе благодати Божіей въ союзъ съ нашими силами для нашего преуспѣянія. Дѣйствія благодати для нашего преуспѣянія представляютъ большое разнообразіе, но вообще и здѣсь, какъ и при началѣ нашего спасенія, ей принадлежитъ большая доля, почти все, а намъ нѣчто весьма малое.

Богъ ведетъ насъ ко спасенію такимъ путемъ, какой намъ полезенъ, «легкимъ и удобнымъ или труднымъ и тяжелымъ», но какъ въ томъ, такъ и въ другомъ случаѣ мы нуждаемся въ Его помощи, которую и получаемъ даже въ искушеніяхъ умѣренныхъ, обычныхъ, посильныхъ, такъ какъ безъ Его помощи мы не въ состояніи перенести и этого рода трудностей и опасностей, и не только мы слабые и немощные, но даже такіе люди, какъ апостолы Павелъ, Петръ, Іаковъ, Іоаннъ ⁴⁾.

¹⁾ In verb. apostol. habentes eumd. spir. hom. I, 7 col. 276—7.

²⁾ In ep. ad Rom. hom. XIII, 7 col. 520.

³⁾ In ep. ad Hebr. hom. XXXIV, 3 col. 235.

⁴⁾ Homil. in epilept. n. 2 col. 51—52 (M. t. 51). «Зная, въ чемъ каждый изъ насъ имѣетъ нужду и что полезно каждому и *какъ и какимъ образомъ* должно совершиться спасеніе, такимъ путемъ Онъ и ведетъ насъ. Послѣдуемъ же, куда бы Онъ ни повелѣлъ (идти), и не будемъ пытливо изслѣдовать, повелѣваетъ ли Онъ идти путемъ легкимъ и удобнымъ или труднымъ и болѣе тяжелымъ, какъ и этому разслабленному... Если бы мы крайне много (μυρίαχς) философствовали, хотя бы были крѣпче и мо-

«Чтобы ты зналъ, что благодать эта (Духа) не только присуца (тебѣ) въ трудахъ и опасностяхъ, но *соучаствуетъ* съ тобою (συνπράττει) и въ такихъ дѣлахъ, которыя кажутся самыми легкими (εὐχολωτάτοις), и *всюду вноситъ* свое содѣйствіе (πανταχοῦ τὴν παρ' ἑαυτῆς εἰσφέρει συνπραχίαν), апостолъ присовокупилъ слова: о чесомъ бо помолимся якоже подобаетъ не вѣмы (Рим. VIII, 26)»... «Мы нуждаемся въ Божіей помощи даже для того, чтобы знать, что намъ полезно: *такъ человѣкъ слабъ и ничтоженъ*!»¹⁾.

Духъ Св. есть нашъ «*возница и кормчій*»²⁾. «Апостолъ не просто сказалъ: которые живутъ Духомъ Божіимъ, но елицы Духомъ Божіимъ водятся (Рим. VIII, 14), чѣмъ показываетъ свое желаніе, чтобы Онъ (Духъ Божій) былъ господиномъ нашей жизни, какъ *кормчій* надъ кораблемъ или *возница* надъ парюю коней... Хотя ты и принялъ крещеніе, но если послѣ того не будешь водиться Духомъ, утратишь дарованное (тебѣ) достоинство и усыновленіе»³⁾.

Правда, «*послѣ вышней благодати*, все предоставлено нашему произволению»⁴⁾, «*послѣ вышней благодати* наше произволеніе служить причиною добродѣтели», но въ сущно-

гучѣ всѣхъ, но если будетъ отсутствовать сильное Его дѣйствіе (ρόπης) мы не будемъ въ силахъ противостоять обычному искушенію (τὸν τουχόντα πειρασμόν). Но что я говорю о насъ, ничтожныхъ и негодныхъ? Хотя бы кто былъ Павломъ, или Петромъ или Іаковомъ или Іоанномъ, лишенный высшей помощи легко изблится, преткнется и падаетъ». Доказательствомъ служатъ слова Христовы Петру (Лк. XXII, 31—2). Слова ап. Павла (1 Кор. X, 13) показываютъ, что Богъ «не только не позволяетъ перенести искушеніе непосильное, но и при искушеніи *посильномъ* присутствуетъ, поддерживая насъ и укрѣпляя (διαβαστάζων καὶ συγχροτῶν)», если мы сами *напередъ* (πρότερον) принесемъ то, что отъ насъ (требуется), какъ-то расположеніе (προθυμίαν), надежду на Него, благодарность, мужество, терпѣніе. Если мы желаемъ стоять твердо, то нуждаемся въ помощи (βοηθείας) свыше не только въ опасностяхъ превышающихъ силы, но *даже и въ посильныхъ* (ἐν αὐτοῖς τοῖς κατὰ δύναμιν)».

¹⁾ In ep. ad Rom. hom. XIV, 7 col. 532—3.

²⁾ Ibid. hom. XIII, 7 col. 517. Изображая, что въ христіанствѣ все сдѣлано, чтобы облегчить борьбу съ грѣхомъ, замѣчаетъ: «страсти усмирены, страшась и трепеща благодати Духа. Но если ты угашаешь свѣтъ, τὸν ἡνίοχον ἐκβάλλεις καὶ τὸν κυβερνήτην ἐλαύνεις, σεαυτῷ λογίζου λοιπὸν τὸ κλυδόνιον».

³⁾ Ibid. hom. XIV, 2 col. 525: ὡς τὸν κυβερνήτην τοῦ πλοίου καὶ τὸν ἡνίοχον τοῦ ζεύγους τῶν ἵππων...

⁴⁾ In Genes. hom. XXII, 1 col. 187: ἐν τῇ προαιρέσει τῇ ἡμετέρα κατέλιπε μετὰ τὴν ἀνωθεν χάριν τὸ πᾶν.

сти все, что отъ насъ зависитъ, сводится только къ тому, чтобы своею волею, своимъ «добрымъ настроеніемъ воли привлечь помощь свыше» ¹⁾ «Итакъ будемъ *привлекать* Его (Христа, ἐπισπάσασθαι αὐτόν) и будемъ умолять *прикоснуться* (συνεφάψασθαι), приложимъ и то, что (зависитъ) отъ насъ, разумѣю произволеніе и расположеніе (προαίρεσιν λέγω καὶ προθυμίαν). Ничего другого Онъ не потребуетъ, и если получить это, пошлетъ все, что (зависитъ) отъ Него (τὰ παρ' ἐαυτοῦ πάντα εἰσώσει). Принесемъ же Ему то, что отъ насъ (зависитъ), чтобы и здѣсь наслаждаться чистымъ здравіемъ и получить будущія блага» ²⁾. Привлекать благодать Божію нужно, впрочемъ, не только добрымъ расположеніемъ, но и добрыми дѣлами. Изъясняя слова апостола: «благодать со всѣми вами» (Евр. XIII, 25), Златоустъ замѣчаетъ: «какъ будетъ съ тобою благодать, т. е. доброе чувствованіе или дѣйствіе Духа, если не *привлечешь* его *добрыми дѣяніями*? Всегдашнее *пробываніе* въ насъ *благодати* Духа есть *причина* (αἴτιον) *всѣхъ благъ*. Она руководитъ насъ ко всему доброму, равно какъ когда отлетаетъ отъ насъ, губитъ насъ и дѣлаетъ *безпомощными*» ³⁾. Впрочемъ, добрыя дѣянія опять-таки имѣютъ цѣну не сами по себѣ, но именно только для привлеченія благодати Духа, такъ какъ «большая часть принадлежитъ Богу; а вмѣстѣ съ тѣмъ и мы сами приносимъ, нѣчто малое (πλεον ἐστὶ τοῦ Θεοῦ... αὐτοῖς τι μικρόν). Поэтому не сказалъ: сосуды добрыхъ поступковъ (κατορθωμάτων) или дерзновенія, а—сосуды милости (Рим IX, 23), такъ какъ *все* принадлежитъ Богу... И словами: ни хотящаго, ни текущаго (—ст. 16) не уничтожаетъ воли, но показываетъ, что ему (человѣку) принадлежитъ не все, но что онъ нуждается въ благодати свыше. Хотя нужно желать и подвизаться (θέλειν καὶ τρέχειν), но не

¹⁾ Ibid. hom. LIV, 1 col. 471. Здѣсь рѣчь идетъ объ ап. Матееѣ, перемѣною своей жизни показавшемъ, отъ кого и отъ чего зависитъ эта перемѣна. Въ заключеніе этого рассужденія замѣчаетъ: «огражденные оружіемъ Духа и, показавъ собственное доброе настроеніе воли, привлечемъ помощь свыше (ἐπισπάσωμεθα τὴν ἀνωθεν ροπὴν), чтобы при ея содѣйствіи побѣдить врага».

²⁾ In ep. ad Roman. hom. XIV, 11, col. 540.

³⁾ In ep. ad Hebr. hom. XXXIV, 2 col. 235 (M. t. 63): πῶς οὖν ἔσται μετὰ σοῦ ἡ χάρις, τοῦτέστιν, ἡ εὐδοκίμῃς ἢ ἡ τοῦ Πνεύματος ἐνέργεια, ἂν μὴ διὰ τῶν ἀγαθῶν πράξεων αὐτὴν ἐπισπᾶσθῃ. Τοῦτο γὰρ πάντων αἰτίον ἀγαθῶν το παραμελεῖν ὑμῖν ἀεὶ τὴν χάριν τοῦ Πνεύματος· αὐτὴ γὰρ πρὸς πάντα ἡμᾶς ὁδηγεῖ.

слѣдуетъ полагаться на собственные труды, а на Божіе чело-
вѣколюбіе, какъ и въ другомъ мѣстѣ (апостоль) сказалъ: не азъ
же, но благодать Божія, яже со мною (1 Кор. XV, 10)» ¹⁾.

Настоящее время, правда, есть время борьбы, и мы борцы,
но какіе борцы и какъ мы боремся? Богъ выводитъ насъ на
борьбу, но Онъ не какъ учителя на играхъ, — не остается
хладнокровнымъ зрителемъ борьбы, а «самъ съ нами *вмѣстѣ*
борется (συναγωνίζεται) и руку простираетъ и налагаетъ руку
и, какъ бы со всѣхъ сторонъ одолевая противника, предаетъ
его намъ, и все дѣлаетъ и устрояетъ для того, чтобы мы
могли вести борьбу и одержать побѣду» ²⁾. «Настоящее
время есть подвигъ борьбы (ἀγών); поэтому нужно бороться;
идетъ война и сраженіе. Никто на войнѣ не ищетъ покоя,
не ищетъ удовольствій... Будемъ заботиться только о томъ,
какъ бы побѣдить діавола, лучше же сказать это дѣло не
нашего старанія, но *все* (τὸ πᾶν) зависитъ отъ благодати Бо-
жіей. Объ одномъ только будемъ заботиться, какъ бы *при-
влечь* (ἐπὶ ὡς ἐπισπασώμεθα) Его благодать, какъ бы *привлечь*
на самихъ себя сильное ея дѣйствіе (ἐλκύσωμεν ροπήν). Аще,
говорить, Богъ по насъ, кто на ны? Объ одномъ будемъ ста-
раться, какъ бы Онъ не сдѣлался нашимъ врагомъ, какъ бы
не отвернулся отъ насъ» ³⁾.

Итакъ въ содѣваніи нашего спасенія благодать Божія
дѣйствуетъ совмѣстно съ нашими силами, но ей принадле-
житъ въ семъ дѣлѣ несравненно большая доля, чѣмъ намъ.
Намъ принадлежитъ хотя дѣятельное участіе, но сравнительно
нѣкоторая малая доля: наша забота состоитъ главнымъ обра-
зомъ въ томъ, чтобы «привлечь» благодать къ содѣйствію
себѣ, — привлечь извѣстнымъ настроеніемъ сердца и располо-
женіемъ воли, заявленными и на самомъ дѣлѣ въ сильной
дѣятельности, въ дѣлахъ добрыхъ. Все остальное совершаетъ
благодать, которая имѣетъ для насъ значеніе кормчаго, воз-

¹⁾ In ep. ad Rom. hom. XVI, 9 col. 561. Здѣсь, правда, Златоустъ
имѣетъ въ виду ближайшимъ образомъ актъ избранія и отверженія, по-
чему и начинается свою рѣчь съ Фараона, сдѣлавшагося сосудомъ гнѣва
по собственному беззаконію, и съ тѣхъ изъ іудеевъ, которые сдѣлались
сосудами милости по доброму настроенію ихъ воли (εὐνομοσύνης), но за-
тѣмъ, очевидно, обобщаетъ мысль и трактуетъ уже вообще о всемъ про-
цессѣ спасенія, а не о началѣ его только.

²⁾ In Genes. hom. XLII, 1 col. 386.

³⁾ In Acta apostol. hom. XV, 3 col. 124 (M. t. 60).

ницы и соратоборца, которая и ведетъ насъ и управляетъ нами, въ нашемъ теченіи на поприщѣ жизни, и вмѣстѣ съ нами могущественно и побѣдоносно борется съ грѣхомъ и діаволомъ, и она-то собственно даруетъ намъ побѣду.

Въ приведенныхъ, равно какъ и въ нижеслѣдующихъ, мѣстахъ ясно выражена мысль о нашемъ предназначеніи въ дѣлѣ нашего усовершенствованія. Но что такое въ сущности это наше предназначеніе? Въ извѣстномъ отношеніи, именно въ отношеніи къ началу спасенія, оно есть дѣйствіе не предшествующее, а послѣдующее, такъ какъ оно является послѣ ряда могущественныхъ благодатныхъ дѣйствій какъ при обращеніи ко Христу, такъ и при освященіи въ таинствахъ. Предшествующимъ оно становится только въ отношеніи къ новому періоду нашей жизни, къ періоду преспѣянія.

Взглядъ св. отца на этотъ періодъ нашей духовной жизни въ особенности обстоятельно выраженъ и развитъ въ нижеслѣдующихъ, довольно пространныхъ и замѣчательныхъ разсужденіяхъ, по поводу изъясненія нѣкоторыхъ, ближайшимъ образомъ относящихся къ данному предмету, мѣстъ въ посланіяхъ св. ап. Павла.

Въ первомъ мѣстѣ выясняется, что Богъ воздѣйствуетъ и на самое наше хотѣніе, если мы добровольно предоставимъ Ему нашу волю, умножаетъ наше желаніе, самъ даетъ намъ охоту и усердіе къ дѣланію добра. «Со страхомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣвайте. Богъ бо есть дѣйствующій въ васъ и еже хотѣти и еже дѣяти (Филип. II, 12. 13). Примирая эти два, повидимому противоположныя, изреченія, изъ которыхъ первое указываетъ на требованіе «великаго старанія и великой тщательности» въ содѣваніи спасенія, но вмѣстѣ можетъ возбуждать и страшное безпокойство (ἀγωνία) выраженіями: «со страхомъ и трепетомъ», а второе можетъ вселять ложную надежду, что Богъ можетъ все совершить и безъ насъ, св. отецъ говоритъ, что первое изреченіе вовсе не служитъ къ возбужденію отчаянія, такъ какъ за нимъ слѣдуетъ второе, уничтожающее это чувство. Притомъ и это второе — «Богъ бо есть дѣйствующій въ насъ» — не отрицаетъ должнаго употребленія нашей воли. «Если Онъ самъ дѣйствуетъ, то нужно, чтобы мы предоставили произволеніе (προαίρεσις) покорное, самособранное, нераспущенное». А главное, апостолъ хотѣлъ этимъ изреченіемъ уничтожить безпокойство и внушить слѣдующія мысли. «Если хочешь, тогда Онъ (Богъ)

будетъ дѣйствовать, чтобы ты хотѣлъ. Не бойся и нисколько не безпокойся: Онъ дастъ намъ и охоту и усердіе къ дѣланію (καὶ προθυμίαν καὶ ἐργασίαν). Ибо когда мы захотимъ, Онъ умножитъ (αὐξήσει) дальнѣйшее наше желаніе; подобно тому какъ (напримѣръ) я желаю дѣлать нѣчто хорошее; сдѣлалъ это доброе дѣло а чрезъ то сдѣлалъ и то, чтобы хотѣть (еще дѣлать). По большой богобоязливости (апостоль) говорить это, подобно тому какъ, когда называетъ наши добрые поступки дарованіями (τὰ κατὰ χάρισμα χάρισμα) ¹⁾. Какъ называя ихъ дарованіями, онъ не лишаетъ насъ свободы, а оставляетъ ее намъ, такъ, когда говорить, что (Богъ) дѣйствуетъ въ насъ еже хотѣти, не отнимаетъ у насъ свободы, а показываетъ, что отъ добродѣланія мы получаемъ большую склонность желать (добра). Какъ изъ дѣланія возникаетъ дѣланіе, такъ отъ бездѣйствія бездѣйствіе. Ты подаль мило-стыню, тѣмъ самымъ возбудилъ себя къ большому даянію. Не даль, расположилъ себя еще больше (къ недаянію) ²⁾. — Св. отецъ имѣетъ здѣсь въ виду не низвести дѣйствіе благодати на степень простаго психологическаго факта, а по аналогіи съ нимъ только уяснить дѣйствіе благодати, помогающей слабому, зачаточному такъ сказать, стремленію воли человѣческой къ добру взойти на степень совершившагося факта, что безъ содѣйствія благодати невозможно, и затѣмъ отъ этого же самаго дѣйствія силы Божіей, выразившагося въ совершеніи добра, окрѣпить въ своихъ дальнѣйшихъ стремленіяхъ къ добру, при чемъ очевидно, что это хотѣніе добра и дѣланіе его и по началу своему и по продолженію главнымъ образомъ есть дѣло Божіе.

Второе мѣсто содержитъ изъясненіе словъ изъ того же посланія: «Начный дѣло благо въ васъ совершить е до дне Иисусъ Христова» (Филип. I, 6). Посмотри, какъ онъ (апостоль) учитъ ихъ (филиппійцевъ) *держатъ себя въ предѣлахъ.* Хотя въ пользу ихъ и свидѣтельствовало великое дѣло, но для того, чтобы они не потерпѣли чего-либо человѣческаго, наставляетъ ихъ относить ко Христу и *прошедшее и будущее.* Какимъ образомъ? Не сказалъ: будучи увѣренъ, что вы какъ начали, такъ и совершите, но что (сказалъ)? Начный дѣло благо въ васъ совершить. Не лишаетъ ихъ добраго дѣла

¹⁾ In ep. ad Philipp. hom. VIII, 1 col. 239—240 (M. t. 62).

²⁾ Ibid. n. 2 col. 240.

(κατορθώματα), ибо сказали: о общеніи вашемъ радуюсь, (т. е. радуюсь о васъ), какъ совершающихъ доброе дѣло. Однако назвалъ добрыя ихъ дѣянія *не ихъ только дѣлами, но главнымъ образомъ Божіими* ¹⁾. Ибо говоритъ: увѣренъ, яко начный дѣло благо въ васъ совершить е до дне Іисусъ Христовъ, т. е. (совершить) Богъ. Такъ я полагаю, говоритъ онъ, *не относительно васъ только, но и относительно тѣхъ, которые (произойдутъ) отъ васъ.* И это не малая похвала, если въ комъ-либо дѣйствуетъ Богъ. Если Онъ нелицепріятенъ,—каковъ Онъ и есть,—но, *взирая на предрасположеніе, прикасается къ намъ* при совершеніи добрыхъ дѣяній, то очевидно, что мы причина Его (къ намъ) *привлеченія* ²⁾... такъ что (апостоль) нисколько не лишилъ ихъ (филиппійцевъ) похвалы. Если бы Богъ просто (ἀπλῶς, т. е. безъ насъ) дѣйствовалъ, если бы Онъ двигалъ насъ, какъ деревья и камни, и ничего не искалъ бы въ насъ, то ничто не препятствовало бы тому, чтобы и еллины и всѣ люди были предметомъ (особеннаго Его) воздѣйствія. Такимъ образомъ, въ словахъ: Богъ совершить, выражается и похвала тѣхъ, которые *привлекаютъ* (ἐπισπασμένων) благодать Божію къ *содѣйствію* (συνπράττειν) имъ въ томъ, чтобы встать выше человѣческой природы; а затѣмъ—еще другая похвала, что добрые поступки ваши такого рода, что они *не человѣческіе, а* нуждаются въ сильномъ воздѣйствіи Божіемъ (τῆς τοῦ Θεοῦ ροπῆς). Если Богъ совершить, то не нужно будетъ большого труда, но должно надѣяться, что легко будетъ совершено все, чему Онъ помогаетъ (βοηθουμένων)» ³⁾.—Здѣсь св. отецъ, анализируя добрые поступки филиппійцевъ, находитъ, что эти ихъ дѣла суть дѣла по преимуществу Божіи; если что въ нихъ принадлежитъ самимъ филиппійцамъ, то это только «привлеченіе» благодати, чрезъ извѣстное настроеніе, предрасположеніе къ дѣланію добра. Самое же совершеніе добраго дѣла и по началу и по завершенію зависитъ отъ сильнаго на нихъ воздѣйствія Божія, и потому должно быть приписываемо Богу: «и прошедшее и будущее» нужно «относить ко Христу». Все это св. отецъ возводитъ въ общій законъ, имѣющій отношеніе не къ филиппійцамъ только, но и ко всѣмъ будущимъ христіанамъ и,

¹⁾... οὗτε αὐτῶν εἶναι τὰ κατορθώματα μόνον, ἀλλὰ προηγουμένως τοῦ Θεοῦ...

²⁾... ἀλλὰ πρὸς τὴν πρόθεσιν ὄντων, συνεπράττεται τῶν κατορθωμάτων ἡμῖν, δῆλον ὅτι τοῦ ἐπισπασθαι αὐτὸν ἡμεῖς αἴτιοι.

³⁾ Ibid. rom. I, 3 col. 185—6

безъ сомнѣнія, ко всѣмъ добрымъ поступкамъ, какъ это видно изъ другихъ мѣстъ, выше нами приведенныхъ, трактующихъ о «привлеченіи» благодати ¹⁾).

Въ третьемъ мѣстѣ не только съ особенною полнотою выясняется отношеніе между благодатію и человѣческою волею, но указываются и причины, цѣли такого отношенія, скрывающіяся въ премудрой волѣ Божіей. «Се не воздремлетъ, ниже уснетъ храняй израиля; и: Не даждь во смятеніе ноги твоя (Пс. СХХ, 4. 3). Не сказалъ: не поколеблись, а—не дай. Слѣдовательно отъ насъ зависить дать, а не отъ кого-либо другаго. Если захотимъ встать твердо и неподвижно, то не поколеблемся: выражаясь такъ онъ разумѣлъ это именно. Что же? Неужели ничего нѣтъ во власти Бога? Все въ Его власти (πάντα μὲν ἐπὶ τῷ Θεῷ), но не такъ, чтобы наносился ущербъ нашей волѣ. Если, говоритъ, все во власти Божіей, то почему винить насъ (ἡμᾶς αἰτιᾶται)? Поэтому я и сказалъ: не такъ, чтобы наносился ущербъ нашей волѣ. Отъ насъ зависить и отъ Него: намъ нужно прежде избрать добро и когда мы изберемъ его, тогда и Онъ привноситъ то, что отъ Него. *Не предупреждаетъ* нашихъ желаній, чтобы не причинить вреда нашей волѣ; а когда мы изберемъ, тогда привноситъ большую для насъ помощь ²⁾). Но если и отъ насъ зависить, то какъ же говорить Павелъ: ни хотящаго, ни текущаго, но милующаго Бога (Рим. IX, 16)»?... «*Кому принадлежитъ большее, о томъ говорится, что ему принадлежитъ все. Намъ принадлежитъ предѣизбраніе и пожеланіе, а Богу выполненіе и приведеніе къ концу.* Такъ какъ Ему принадлежитъ большее, то и говорить (апостолъ), что Ему принадлежитъ все, выражаясь такъ по человѣческому обычаю» ³⁾). Такъ, напримѣръ, говоря о строеніи дома, мы все

¹⁾ Выше нами приведены мѣста: In verb. apost. habent. eum. d. spir. hom. I, 7; In ep. ad Rom. hom. XIV, 11; In ep. ad Hebr. hom. XXXIV, 2. In Act. apost. hom. XV, 3. Вообще, мысль о необходимости для насъ привлекать благодать къ содѣйствію намъ была такою мыслью, которую св. Златоустъ востойчиво проводилъ и часто повторялъ и притомъ, замѣчательно, въ однихъ и тѣхъ же выраженіяхъ.

²⁾ In ep. ad Hebr. hom. XII, 3 col. 99... 'Εφ' ἡμῖν ἐστὶ τοῖνον, καὶ ἐπ' αὐτῷ· δεῖ γὰρ ἡμᾶς· πρῶτον ἐλθεῖν τὰ ἀγαθὰ, καὶ ὅτε ἐλῶμεθα ἡμεῖς, τότε καὶ αὐτὸς τὰ παρ' ἑαυτοῦ εἰσάγει. Οὐ πρόφθάνει τὰς ἡμετέρας βουλήσεις, ἵνα μὴ λομψήνηται τὸ αὐτεξούσιον ἡμῶν· ὅταν δὲ ἡμεῖς ἐλῶμεθα, τότε πολλὴν εἰσάγει τὴν βοήθειαν ἡμῖν.

³⁾ Ibid... 'Ημῶν γὰρ τὸ προελεῖσθαι καὶ βουλευθῆναι, Θεοῦ δὲ τὸ ἀνύσαι καὶ εἰς τέλος ἀγαγεῖν. 'Επεὶ οὖν ἐκεῖνον τὸ πλεόν ἐστί, τὸ πᾶν ἐκεῖνου εἶναι φησι...

приписываемъ архитектору, хотя не онъ одинъ участвуетъ въ постройкѣ, но и рабочіе и хозяинъ дома, доставляющій матеріалы, и многіе другіе. Гдѣ рѣчь идетъ о множествѣ, говоримъ—всѣ, а гдѣ о немногихъ, говоримъ—никто. Такъ нужно понимать и слова апостола: ни хотящаго, ни текущаго, но милующаго Бога. Въ этихъ словахъ онъ «даетъ два важнѣйшихъ правила (δύο τὰ μεγίστα κατ'ορθοί): во-первыхъ, не надмеваться своими хорошими поступками и во-вторыхъ, хорошо поступающимъ причину своихъ добрыхъ дѣйствій приписывать Богу. Хотя ты течешь, хотя ты стараешься, не признавай это доброе дѣяніе (κατ'ορθοί) своимъ. Потому что, если бы ты не получилъ сильнаго воздѣйствія свыше (τῆς ἁνωθεν ῥοπῆς), все было бы тщетно. Очевидно, что того, о чемъ стараешься, ты достигнешь съ содѣйствіемъ оттуда (συμμαχίας). Итакъ (апостолъ) сказалъ не то, что напрасно мы течемъ, но что мы напрасно течемъ, если думаемъ, что все (дѣло) наше и если большее не приписываемъ Богу. Ибо Богъ не восхотѣлъ, чтобы все было Его (дѣломъ) — для того, чтобы не казалось, что Онъ увѣнчиваетъ насъ напрасно, и обратно (не восхотѣлъ, чтобы все было) отъ насъ, чтобы мы не впали въ безуміе. Ибо, если мы высокоумствуемъ, имѣя меньшую часть, то что было бы, если бы мы были господами всего» ¹⁾? Здѣсь вполнѣ выяснено, что значить выраженіе: все отъ Бога, затѣмъ, въ немъ именно состоитъ большая часть и въ чемъ меньшая, въ содѣваніи нашего спасенія, и наконецъ, почему Богу угодно дать такіе именно размѣры собственному и человѣческому участію въ семь дѣлъ. Меньшая часть, наша, состоитъ въ предъизбраніи и пожеланіи; большая часть, Божія—въ выполненіи и приведеніи къ концу. Такое распредѣленіе долей участія Божественнаго и человѣческаго допущено Богомъ въ цѣляхъ человѣческаго блага, именно: чтобы съ одной стороны дать нѣкоторое основаніе для награды человѣка за его дѣянія, а съ другой предохранить его отъ губельнаго самообольщенія. Наше участіе («предъизбраніе и пожеланіе») предшествуетъ Боже-

¹⁾ Ibid. col. 100. Οὕτε γὰρ αὐτοῦ εἶναι τὸ πᾶν ᾗ θέλησεν ὁ Θεός, ἵνα μὴ ὁ ὅτις εἰς τὴν φανούσιν ἡμᾶς οὕτε ἡμῶν πάλιν, ἵνα μὴ εἰς ἀπόνοιαν ἐκπέσωμεν. Εἰ γὰρ τὸ ἔλαττον μέρος ἔχοντες μεγάλα φρονοῦμεν, τί, εἰ τοῦ ὅλου κύριοι ἡμεῖς. Сравни. In psalm. CXV, 2; „чтобы явился благовидный предлогъ къ увѣнчанію насъ“ (см. выше).

ственной помощи, въ тѣхъ видахъ, чтобы оставалась неприкосновенною наша воля.

Къ приведеннымъ тремъ мѣстамъ присоединимъ еще одно мѣсто, имѣющее отношеніе ко всему процессу спасенія, не только къ состоянію преспѣянія послѣ крещенія, но и къ самымъ первымъ моментамъ дѣйствія благодати, зовущей ко спасенію. Изъясняя слова апостола: «что же имали его же неси пріялъ (1 Кор. IV, 7)», св. Златоустъ говоритъ: «Ничего ты не имѣешь самъ отъ себя (οἰκοδεῦ), но все чрезъ полученіе отъ Бога. Зачѣмъ ты дѣлаешь видъ, что имѣешь то, чего не имѣешь? Но (вѣдь) то, что имѣешь имѣютъ и другіе вмѣстѣ съ тобою. Слѣдовательно ты имѣешь чрезъ полученіе не то или это, а все, что имѣешь. *Эти добрые поступки (хаторθώματα ταῦτα) не твои, но благодати Божіей. Если скажешь о вѣрѣ, то она произошла отъ призванія, если скажешь объ отпущеніи грѣховъ, о дарованіяхъ (χαρίσματα), о словѣ ученія, о силахъ, то все это ты получилъ отсюда же. Что же ты имѣешь, скажи, такого, что имѣлъ бы не чрезъ полученіе, а устроилъ самъ по себѣ (αὐτὸς ἀπὸ σεαυτοῦ)? Ты не могъ бы указать ничего такого. Но ты получилъ и отъ того надмеваешься. Поэтому нужно тебѣ смириться. Ибо данное—не твое, а того, кто далъ. Хотя ты получилъ, но получилъ отъ Него (Бога): если получилъ отъ Него, то получилъ не свое; а если получилъ не свое, то зачѣмъ много думаешь о себѣ, какъ будто ты получилъ свое? Поэтому (апостоль) и прибавилъ: что хвалишися, яко не пріемъ» ¹⁾.*

Въ каждомъ *отдѣльномъ случаѣ* благодать дѣйствуетъ слѣдующимъ образомъ. Разсуждая по поводу преступленія Каина, св. отецъ замѣчаетъ относительно возможности обращенія даже тяжкихъ грѣшниковъ, равно какъ и паденія праведниковъ. Подобно тому какъ неизлѣчимыя раны не поддаются никакимъ лѣкарствамъ, «такъ и душа, сдѣлавшись плѣнницею и предавшись какому-либо грѣху», не слушается никакихъ внушеній и не исправляется, однако, «не потому что не можетъ, но потому что не хочетъ». На волю нельзя смотрѣть какъ на тѣлесныя раны; эти послѣднія часто бываютъ неизлѣчимыми, «*съ волею же ничего такого не бываетъ* (ἐπὶ δὲ τῆς προαίρεσεως οὐδὲν τοιοῦτον), но часто и злой, пожелавъ, *можетъ перемѣниться и сдѣлаться добрымъ и*

¹⁾ In ep. 1 ad Corinth. hom. XII, 1. 2 col. 97—98. (M. t. 61).

добрый, вознерадѣвъ, можетъ *впасть въ зло*. Это потому, что Богъ всяческихъ создалъ нашу природу свободною. Все дѣлая съ своей стороны и слѣдуя своему челоуѣколюбію и вѣдая тайное, движущееся во глубинѣ мысли, Онъ *уветчиваетъ, советуетъ, предостерегаетъ* отъ худого предпріятія, но не принуждаетъ, а предложивъ соотвѣтствующія врачевства, предоставляетъ все на волю больного» ¹⁾. Такимъ образомъ, не отъ Божія предопредѣленія возстаютъ грѣшники и падаютъ праведники, а отъ свободной своей воли. Относительно исцѣлимости воли даже самого тяжкаго грѣшника, св. отецъ не выясняетъ, почему челоуѣческая воля не можетъ подпасть неисцѣлимой болѣзни, подобной нѣкоторымъ физическимъ болѣзнямъ. Но если мы припомнимъ, что во глубину челоуѣческой природы заложено самимъ Творцемъ неистребимое стремленіе къ добру, то намъ сдѣлается понятнымъ, почему болѣзнь воли, какъ бы тяжка она ни была, не можетъ дойти до той степени нѣкоторыхъ физическихъ болѣзней, когда нашъ организмъ теряетъ всякіе задатки жизнеспособности. Въ нашей волѣ никогда совершенно не пропадаетъ эта жизнеспособность, или способность къ добру, и потому неисцѣлимости воли допустить нельзя. Если челоуѣкъ захочетъ, то эти задатки жизнеспособности, подъ дѣйствіемъ благодати, разовьются и обращеніе грѣшника совершится.

Общій результатъ. Многочисленные творенія св. І. Зла-тоуста даютъ весьма богатый, можно сказать неисчерпаемый, и разнообразный матеріалъ для ученія о благодати Божіей. Наиболѣе важности и цѣнности представляетъ раскрытіе слѣдующихъ пунктовъ ученія: о значеніи челоуѣческой воли, о сущности грѣха и о состояніи нашего грѣховнаго поврежденія, наслѣдованнаго отъ прародителей, въ особенности же—о предворяющей благодати и о степени и долѣ участія благодати Божіей и силъ челоуѣческихъ въ содѣваніи спасенія нашего во Христѣ. 1) Понятіе благодати, не теряя широты словоупотребленія, общей всѣмъ древнимъ отцамъ, имѣетъ въ огромномъ большинствѣ случаевъ у св. Зла-тоуста тѣсный объемъ, употребляясь для обозначенія силы Божіей, вспомошествовающей челоуѣку въ содѣваніи спасенія

¹⁾ In Genes. hom. XIX, 1 col: 158—9... τὰ μὲν γὰρ αὐτοῦ ἅπαντα ἐπιδεδίχμεται... παραινεί, συμβουλεύει, προαναστέλλει τῆς κακῆς ἐπιχειρήσεως· οὐ μὲν ἀνάγκην ἐπιτίθησιν.

во Христѣ. 2) Ученіе о сущности грѣха и сосредоточеніи его въ волѣ, произволеніи раскрыто съ большою полнотою и ясностью. Ученіе о существованіи въ насъ грѣха первороднаго и о нашей отвѣтственности за него («наказаніи и осужденіи на смерть») выражено также вполне ясно и достаточно. Но зависимость поврежденія нашей воли отъ грѣхопаденія нашихъ прародителей, хотя несомнѣнно мыслится св. отцемъ, — такъ какъ источникомъ всякаго зла въ родѣ человѣческомъ признается ветхій Адамъ, — недостаточно однако раскрыта; раскрытію мысли объ этой зависимости много препятствовала борьба св. Златоуста съ манихейскими и дуалистическо-гностическими взглядами его слушателей, цѣплявшихся за эти воззрѣнія для оправданія своей нравственной распущенности. Въ виду такихъ воззрѣній, для св. Златоуста настоятельно необходимо было доказывать, что въ злѣ и грѣхѣ виновна не наша природа, а наша *личная* воля. Съ другой стороны требовалось выяснять, что хотя корень грѣха находится въ нашей извращенной волѣ, но въ ней же, и въ неразрывно съ нею связанномъ умѣ, скрывается и неистребимое, самимъ Богомъ вложенное стремленіе къ добру, почему въ насъ и происходитъ «тягостная борьба» тѣхъ и другихъ стремленій, при преобладаніи, при «тиранніи грѣха». На связи этой тиранніи съ грѣхопадениемъ прародителей, — связи, несомнѣнно имъ мыслимой, онъ однако не останавливался, въ виду указанныхъ выше причинъ, побуждавшихъ его усиленно отстаивать положеніе, что грѣхъ «не есть недостатокъ природы, а есть дѣйствіе нашей свободной воли». 3) Настаивая на важномъ значеніи человѣческой воли въ дѣлѣ грѣха, св. Златоустъ настаивалъ на особенномъ значеніи ея же и въ дѣлѣ благодати. Благодать не только не насилуетъ нашей воли, но и ждетъ ея проявленія, прежде чѣмъ обнаружить свое дѣйствіе, «не предупреждаетъ» ее, «не предваряетъ», — таково общее положеніе, въ многихъ мѣстахъ выраженное св. Златоустомъ. Но мы плохо поняли бы его, если бы изъ этого положенія вывели заключеніе объ отрицаніи имъ ученія о предваряющей благодати, предупреждающей всѣ наши, даже самыя первыя душевныя движенія въ направленіи ко Христу. Вникая въ его раскрытіе дѣйствій благодати Божіей, въ самый первый моментъ процесса нашего спасенія, мы напротивъ должны преклониться предъ высокою мудростью вселенскаго учителя, приподнимающаго, и притомъ въ значительной степени, завѣсу

съ одного изъ самыхъ таинственныхъ и трудныхъ для анализа моментовъ нашей духовной жизни. Раскрытіе ученія о предварающей благодати есть, по нашему мнѣнію, самая важная заслуга этого св. отца въ ученіи о благодати Божіей.

4) Благодаря его наставленіямъ и многочисленнымъ разъясненіямъ, мы можемъ все поставить на свое мѣсто: и всесильной благодати воздать должное и не уничтожить чрезмѣрно человѣческой воли; словомъ св. Златоустъ превосходно «учить насъ держать себя въ предѣлахъ», подобно тому какъ, по его же выраженію, ап. Павелъ—филиппійцевъ. Вотъ рядъ представлений, къ которымъ приводятъ разъясненія св. Златоуста. Благодать, равно какъ и человѣческая воля, есть нѣчто сложное, представляетъ нѣсколько моментовъ. Благодать состоитъ изъ влеченія Отца, руководства Сына, помощи Св. Духа. Первые два момента (влеченіе и руководство) и составляютъ то, что называется предварающею благодатью, которая дѣйствуетъ чрезъ наученіе, чрезъ проповѣдь на умъ и, конечно, чрезъ умъ и на волю, но дѣйствуетъ такъ, что не насилуетъ послѣдней. Воля человѣческая есть также нѣчто не менѣе сложное: она представляетъ также нѣсколько моментовъ—отъ зачаточнаго, нерѣшительнаго движенія до окончательной рѣшимости и склоненія въ ту или другую сторону, или въ сторону благодати и добра или грѣха и діавола. «Благодать Духа Св.», какъ небесная помощь нашей немощи, въ нашемъ движеніи по пути добра, начинаетъ дѣйствовать только тогда, когда наступаетъ рѣшительный моментъ склоненія нашей воли къ добру,—моментъ, котораго она ожидаетъ и котораго не предупреждаетъ. Влеченіе же Отца и руководство Сына, хотя также ожидаютъ означеннаго выше момента, но своимъ воздѣйствіемъ предшествуютъ всѣмъ самымъ первичнымъ движеніямъ ума и воли. Ихъ дѣйствіе есть благодатное *призваніе*, одинаково простирающееся на всѣхъ, покорныхъ и непокорныхъ, всѣхъ зовущее ко спасенію; это есть *влеченіе* (въ общемъ смыслѣ) всѣхъ ко Христу. Но есть и особенное дѣйствіе этой предварающей благодати на нѣкоторыхъ, условливающееся предвѣдѣніемъ Божиимъ; это особенное дѣйствіе есть *избраніе* и (въ частнѣйшемъ смыслѣ) *привлеченіе*. Призваніе и влеченіе всеобща, а избраніе и привлеченіе простираются только на нѣкоторыхъ, въ силу прозрѣнія Божія въ глубину ихъ души, въ «благородство» ихъ «произволенія» (ев. Матѳей, ап. Павелъ). И въ этомъ первомъ моментѣ спа-

сенія «большее, почти все, зависитъ отъ Бога», а «намъ предоставлено нѣчто малое». Раскрытіе остальныхъ пунктовъ ученія о благодати представляетъ также не мало выдающихся по своей важности замѣчаній. 4) Настойчиво рекомендуется приготовленіе къ крещенію и за отсутствіемъ его совѣтуется даже вовсе не приступать къ таинству. Приготовленіе должно состоять въ истребленіи худыхъ навыковъ. «Грѣхи уничтожаетъ купель, а привычку исправъ ты», — изреченіе, которое ясно даетъ понять, что въ навыкахъ остаются зародыши грѣха, не могущіе быть истребленными даже благодатію крещенія, ибо они срослись съ волею, неприкосновенною для благодати. Оправданіе и возрожденіе въ крещеніи совершается «мгновенно», чрезъ «краткое слово» и чрезъ дѣйствіе воды, на которую нисходитъ Духъ Св. Крещеніе есть крещеніе водою и Духомъ. Плоды крещенія водою: прощеніе грѣховъ, оправданіе, возрожденіе. Плоды крещенія Духомъ: усновленіе, укрѣпленіе вѣры и душевныхъ силъ для совершенія добра. 6) «Для нашего спасенія недостаточно крещенія». Чрезъ увѣнчаніе въ крещеніи безъ трудовъ, не заслуженно нами, благодать привлекаетъ насъ къ подвигамъ. Подвиги эти должны состоять съ одной стороны въ умерщвленіи грѣха и въ умираніи грѣху, съ другой въ увеличеніи святости и праведности, въ освященіи чрезъ самую жизнь, въ полученіи «вѣнца, который выше прежняго», приобретаемаго въ крещеніи; этотъ новый вѣнецъ состоитъ въ руководствѣ насъ Духомъ, какъ бы возницею и кормчимъ. 7) Благодать совершаетъ наше преспѣваніе совмѣстно съ нашими силами, но ей принадлежитъ и здѣсь, какъ въ началѣ спасенія, «большая часть, почти все, намъ же нѣчто малое». Бóльшая доля благодати состоитъ въ совершеніи въ насъ добра и въ приведеніи его къ концу, малая же доля, наша — въ привлеченіи нами благодати къ содѣйствію намъ, чрезъ наше къ тому расположеніе и склоненіе къ добру, заявляемыя и на дѣлѣ. И здѣсь благодать «не предупреждаетъ нашихъ желаній», чтобы не нанести ущерба нашей волѣ, хотя и помогаетъ самымъ нашимъ желаніямъ, усиливаетъ ихъ. Такое неравномѣрное распредѣленіе долей участія — благодатнаго и нашего, въ содѣваніи нашего спасенія, зависитъ отъ премудрости и любви Божіей. Чрезъ допущеніе нашего участія Богъ создаетъ себѣ поводъ къ награжденію насъ за подвиги, хотя въ сущности не наши, но какъ совершаемые все-таки при

нашемъ участіи; а чрезъ малые размѣры нашего участія Онъ ограждаетъ насъ отъ гибельнаго самообольщенія.

Весьма знаменателенъ этотъ окончательный выводъ изъ всѣхъ разсужденій и наставленій св. І. Златоуста: неутомимый, ревностный защитникъ важнаго значенія человѣческой свободной воли и пламенный возбудитель ея энергіи кончилъ тѣмъ, что большее, почти все, приписалъ Богу и только нѣчто малое оставилъ человѣку. Такой окончательный результатъ достаточно сильно говоритъ въ пользу отсутствія у этого св. отца обѣихъ крайностей, т. е. и пелагіанской и августиновой, въ ученіи о благодати. А его ученіе о предваряющей благодати, правильно понимаемое, дѣлаетъ его свободнымъ и отъ подозрѣнія въ наклонности къ такъ называемому полупелагіанству.

А. Катанскій.



САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

Санкт-Петербургская православная духовная академия — высшее учебное заведение Русской Православной Церкви, готовящее священнослужителей, преподавателей духовных учебных заведений, специалистов в области богословских и церковных наук. Учебные подразделения: академия, семинария, регентское отделение, иконописное отделение и факультет иностранных студентов.

Проект по созданию электронного архива журнала «Христианское чтение»

Проект осуществляется в рамках компьютеризации Санкт-Петербургской православной духовной академии. В подготовке электронных вариантов номеров журнала принимают участие студенты академии и семинарии. Руководитель проекта — ректор академии епископ Гатчинский **Амвросий** (Ермаков). Куратор проекта — проректор по научно-богословской работе священник Димитрий Юревич. Материалы журнала готовятся в формате pdf, распространяются на DVD-дисках и размещаются на академическом интернет-сайте.

На сайте академии
www.spbda.ru

- события в жизни академии
- сведения о структуре и подразделениях академии
- информация об учебном процессе и научной работе
- библиотека электронных книг для свободной загрузки